

احکام شریعت

مجموعہ احکام شریعت



مسکات اہل سنت کے مطابق روزمرہ شرعی مسائل کا مستند مجموعہ

احکام شریعت

تینوں حصے مکمل ملے بغیر



تصنیف لطیف

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان دیوبند قادیانی و مستشرقین بہرہ العزیز

مشیر برادر ۴۰، بیارود بازار لاہور

فون ————— ۴۴۲۲۵۰۶



نام کتاب _____ احکام شریعت (مکمل تین حصے)
نام مصنف _____ اعلیٰ حضرت احمد رضا خاں بریلوی
سال طباعت _____ ۱۹۹۶ء
ناشر _____ تبصیر برادرزادہ بازار لاہور
قیمت _____ ۹۰/- روپے



فہرست

صفحہ	عنوان	مسئلہ نمبر
	حصہ اول	
۲۹	ف پھلی کے سوا تمام دریائی جانور حرام ہیں، چھوٹی پھلیاں جن کا پیٹ صاف نہیں کیا جاسکتا، ان کا کھانا مکروہ تحریمہ ہے، جھیلنگا پھلی ہی کی ایک قسم ہے۔ مگر اس کا نہ کھانا اولیٰ ہے۔	۱
۳۲	۲ یا رسول اللہ، یا ولی اللہ، یا علی مشکل کشا کہنا اور وسیلہ جانتے ہوئے ان سے مدد مانگنا جائز ہے۔ ثبوت اور دلائل۔	۲
۳۴	۳ پولیس کی وردی اور کافروں جیسی دھوٹی پہن کر نماز ادا کرنا۔	۳
۳۵	۴ کافر کا جو ٹٹا کھانے سے پرہیز ضروری ہے۔	۴
۳۸	۵ ظہر کی چار سنتیں پڑھنے کے بعد سہواً فرض کے بجائے چار سنتوں کی نیت کر لے۔ دو سنتیں پڑھ کر آخری دو میں فرض کی نیت کرے تو کوئی حرج نہیں۔	۵
۴۰	۶ فرض کی آخری دو رکعتوں میں فاتحہ کے بعد سہواً سورت پڑھ لے تو کوئی حرج نہیں۔	۶
۴۵	۷ بندوق سے مارا ہوا جانور حرام ہے۔ البتہ موت واقع ہونے سے پہلے ذبح کر لیا جائے تو حلال ہے۔	۷
۴۷	۸ بغیر بگاڑ کا رکنا حرام ہے۔	۸
۴۸	۹ فلذی کئے بغیر تانبے کے برتن میں کھانا پینا اور رنمو کرنا مکروہ ہے مٹی کے برتنوں میں کھانا زیادہ اچھا ہے۔	۹
۴۹	۱۰ اس عقیدے کے ساتھ فاتحہ وغیرہ دلاتا کہ فلاں درخت پر شہید ہوتے	۱۰

صفحہ	عنوان	مسئلہ نمبر
۴۹	ہیں، محض واپسیات اور خرافات ہیں۔	
۵۰	والدین کے حقوق۔	۱۱
۶۱	تماز و ترمیں دعائے قنوت کی جگہ قنوت ہوا شد پڑھنا۔	۱۲
۶۲	پتنگ اڑانا اور اس کی ڈور لوٹنا۔	۱۳
۶۳	کتے اور کبوتر پالنے اور بیرو مرتع بازی وغیرہ کا حکم۔	۱۴
۶۶	کتے کا پکڑا ہوا شکار۔	۱۵
۶۹	نمازی کے آگے سے گزرنے کی پوری تفصیل۔	۱۶
۷۲	سلام کے جواب کا جائز طریقہ۔	۱۷
۷۸	مزا میر کے ساتھ قوالی سننا۔	۱۸
۸۲	اذان میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پڑنا حق چومنا مستحب ہے خطبے میں نہیں۔	۱۹
۸۴	اولیاء کرام کے مزارات پر روشنی کرنا اور چادریں چڑھانا۔	۲۰
۹۰	محمد نبی، احمد نبی، نبی احمد نام رکھنا حرام ہے۔ غفور الدین نام رکھنا ممنوع ہے، کلب علی، کلب حسن، غلام علی وغیرہ ناموں کے ساتھ محمد کلب علی یا محمد غلام کہنا مناسب نہیں۔ بدر الدین، تاج الدین وغیرہ نام بھی اچھے نہیں۔ علی جان، محمد جان نام جائز نہیں۔ احادیث میں محمد و احمد نام کے فضائل۔	۲۱
۱۱	بد مذہب کی بخشش نہیں ہوگی۔ مولوی عبدالحیٰ لکھنوی کا ایک فتویٰ الہام اور احتمال کیا ہے۔	
۱۱	جو شخص اپنے آپ کو حضور علیہ التہیۃ والثناء کا ملوک نہیں مانتا ایمان کی حلاوت سے محروم ہے حضور علیہ السلام مالک جہاں ہیں۔	
۱۱۶	موسم سرما اور گرما میں زوال کا وقت۔	۲۲

صفحہ	عنوان	مشد نمبر
۱۱۹	ایمان اور کمال ایمان۔	۲۳
۱۲۰	حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے متعلق عقیدہ۔	۲۴
۱۲۲	غلہ خریدنے کے لیے پیشگی روپیہ لینا اور نرخ منقرض کر لینا۔	۲۵
۱۲۳	بیع غلہ کی وہ صورتیں جو سود ہیں۔	۲۶
۱۲۴	شہر میں کئی جگہ جمعہ ادا کرنا۔	۲۷
۱۱	طلاق کی قسمیں۔	۲۸
۱۲۵	زکوٰۃ کا نصاب اور بعض دوسرے مسائل۔	۲۹
۱۱	صدقہ فطر کا وزن اور اس کے مسائل۔	۳۰
۱۲۶	مسجد میں ہنسنا اور دنیا کی باتیں کرنا۔	۳۱
۱۱	حرام روپے کو نیک کاموں میں خرچ کرنا۔	۳۲
۱۲۸	محصول جنگی کی ملازمت۔	۳۳
۱۲۹	کفار کی قسمیں۔ بدترین کفار کون ہیں۔	۳۴
۱۳۰	مسجد میں مانگنا۔	۳۵
۱۳۲	خیرات کا ناجائز طریقہ۔	۳۶
۱۱	مسجد کے بعض آداب۔	۳۷
۱۳۳	قبر پر قرآن شریف پڑھانے کی جائز صورت۔	۳۸
۱۳۴	بیمار کے ساتھ کھانے میں کوئی حرج نہیں۔ بلکہ تحقیق۔	۳۹
۱۳۵	توبہ کی مستحسن صورتیں جو وہابیہ کے نزدیک بدعت ہیں۔	۴۰
۱۳۶	تباکو کھا کر قرآن پاک اور دوسرے شریف پڑھنا اور وظائف کرنا۔	۴۱
۱۳۸	ہمسالیوں کے حقوق۔	۴۲
۱۳۹	تیا ز اور فائزہ — فائزہ کا طریقہ	۴۳
۱۴۰	سباہ خضاب لگانا حرام ہے۔ زرد یا سرخ خضاب درست ہے۔	۴۴

صفحہ	عنوان	مسئلہ نمبر
۱۴۰	قادیانی، رافضی، تہرانی، یہودی اور نصرانی کا ذبیحہ۔	۴۴
۱۴۱	قادیانی، رافضی اور اہل کتاب کے ساتھ نکاح۔	۴۵
۱۴۲	بیع صرف اور سود کی بعض صورتیں۔	۴۶
۱۴۳	ذبیحہ کا ایک اہم مسئلہ۔	۴۷
۱۴۴	والدین کے حقوق۔	۴۸
"	شیعوں کی مجلس میں جانا، مرثیے سننا اور ان کی نیاز لینا حرام ہے۔	۴۹
"	محرم میں سوگ کی علامت بجز اور سیاہ کپڑے پہننا ممنوع ہیں۔	۵۰
"	محرم سے متعلق بعض ناجائز کام۔	۵۱
۱۴۵	شائون تک بال رکھنا سنت ہے۔ اس سے زیادہ حرام ہیں۔	۵۲
۱۴۶	امامت کن لوگوں کی جائز، حرام یا مکروہ ہے۔ دائرہ منڈانے اور شرعی حد سے کم رکھنے والے کی امامت مکروہ تحریمہ ہے۔	۵۳
۱۴۷	عورت اور مرد کے حقوق۔	۵۴
۱۴۸	ننگے سر نماز پڑھنا۔	۵۵
"	ذبح کرتے وقت اگر ساری گردن کٹ جائے تو ذبیحہ حلال ہے۔	۵۶
۱۴۹	یتیم کے چنے صرف فقیر کھائے۔ بزرگوں کی فاتحہ تبرک ہے سب کھا سکتے ہیں۔	۵۷
"	ذبح پر اجرت لینے والے کی امامت درست ہے۔	۵۸
۱۵۰	بزرگوں کا شجرہ پڑھنے کے فوائد۔	۵۹
۱۵۱	مسجد میں کھانا پینا۔	۶۰
"	دو بہنوں سے بیک وقت نکاح اور ان کی اولاد۔	
۱۵۵	حصہ دوم	

صفحہ	عنوان	مسئلہ نمبر
۱۵۵	مغرب کا وقت۔	۱
۱۵۶	زکوٰۃ کے چند مسائل۔ قربانی کا وجوب۔	۲
"	ہندوؤں کو خوش کرنے کے لیے گائے کی قربانی نہ کرنا سخت حرام ہے	
"	نماز قضا کی نیت۔	
۱۵۸	قضا نمازیں پڑھنا۔	۳
"	عورت عات کے آیام کہاں پورے کرے۔	۴
۱۵۹	امامت کے متعلق ایک ضروری مسئلہ۔	۵
"	طوائف کا بیٹا اگر مسائل سے واقف ہو تو اس کی امامت درست ہے	۶
۱۶۰	کون سی دعوت سنت ہے، کون سی نہیں۔	۷
۱۶۱	شب معراج کے بارے میں ایک جھوٹی روایت۔	۸
"	طوائف کی حرام آمدنی سے میلاد شریف پڑھنے کا حکم۔	
"	مجلس میلاد میں، ذکر ولادت کے بعد شہادتِ امام حسین رضی اللہ	
"	واقعات کر بلا کا ذکر منع ہے۔	
"	سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کے متعلق ایک غلط روایت۔	
"	رائفینوں کی مرثیہ اور سوز خوانی کی مجلسوں میں شرکت حرام ہے۔	
"	میلاد شریف پڑھنے کی اجرت مقرر کرنا۔	
"	شب معراج حضور کے نعلین شریف کے ساتھ عرش پر جانے کی	
"	روایت غلط ہے۔	
"	حضور کے والدین کو عذاب میں جانا افترا ہے۔	
"	شرعی احکام کو جانتے ہوئے تسلیم نہ کرنا گمراہی ہے۔	
۱۶۵	مدینہ طیبہ میں رہا عشق۔	۹
"	انگریزوں کے عہدِ اقتدار میں ہندوستان سے ہجرت۔	

صفحہ	عنوان	مشدہ نمبر
۱۶۵	تحریک خلافت میں حصہ نہ لینے کی وجہ۔	۱۰
۱۶۶	درخت یا اس کا پتہ تسبیح میں غفلت پر سزا کی وجہ سے گر جاتا ہے۔	۱۱
۱۶۷	ذکر خداوند تعالیٰ ضمیر مفرد سے ہو یا ضمیر جمع سے۔	۱۲
۱۶۸	کس عمر میں بچے کو بسم اللہ شروع کرائی جائے۔	۱۳
۱۶۹	اپنے مرشد کے وصال کے بعد کسی دوسرے بزرگ سے بیعت۔	۱۴
۱۷۰	جمعہ کے دن احتیاط الظہر۔	۱۵
۱۷۱	دارِ ہی منڈے کے بارے میں اگر علم نہ ہو کہ مسلمان ہے یا کافر تو	۱۶
۱۷۲	سلام میں ابتداء نہ کرے۔	۱۷
۱۷۳	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی چار پشتوں کو درود و فاتحہ جائز ہے۔	۱۸
۱۷۴	یتیم پید کا اسلام و کفر۔	۱۹
۱۷۵	یعنی صدقہ کھا سکتا ہے یا نہیں۔	۲۰
۱۷۶	فرشتوں پر درود و فاتحہ۔	۲۱
۱۷۷	یہ تذکرہ کام ہو گیا تو نذر مسجد میں لے جاؤں گا، امیر غریب سب	۲۲
۱۷۸	کھا سکتے ہیں۔	۲۳
۱۷۹	مروے کی طرف سے دیا جائیو والا کھانا صرف غریب کھا لے۔	۲۴
۱۸۰	پیشا حلال ہے۔	۲۵
۱۸۱	خفہ کی تقریب میں عام دعوت کی جاسکتی ہے۔	۲۶
۱۸۲	نماز، روزہ، حج اور صدقہ وغیرہ ادا کئے بغیر کوئی شخص مرجائے	۲۷
۱۸۳	تو یہ کیسے ادا ہوں۔	۲۸
۱۸۴	وراثت کے متعلق ایک مسئلہ۔	۲۹
۱۸۵	عورتوں کا مزارات پر جانا ممنوع ہے۔	۳۰
۱۸۶	اولیاء اللہ اپنی قبروں میں تصرف فرماتے ہیں۔ ان کے تصرف کے	۳۱

صفحہ	عنوان	مسئلہ نمبر
	خلافت ایک بیہودہ دلیل -	
۱۷۳	مزامیر کے ساتھ قوالی حرام ہے -	۲۸
۱۷۴	قبر سے چراغ کی روشنی ظاہر ہوتا صاحب قبر کی بزرگی کی علامت ہے یا نہیں -	۲۹
	قبر پر درخت لگانا اور قبرستان کی حفاظت کے خیال سے چار دیواری بنانا درست ہے -	۳۰
۱۷۵	ترندہ بزرگ وصال یافتہ بزرگوں سے مہکلام ہوتے ہیں -	۳۱
"	اللہ تعالیٰ اور حضور علیہ السلام کے اسمائے مبارکہ بے شمار ہیں -	۳۲
"	سورہ فاتحہ اور اخلاص میں بھی حضور کی نعت ہے -	۳۳
۱۷۶	وصال یافتہ بزرگ خواب میں اپنے مرید کو شریعت کے موافق کوئی کام بتائے تو کرنا چاہیئے -	۳۴
"	حضرت علی کے لال کافر کو مارنے کا قصہ درست نہیں -	۳۵
"	استن حنانہ آخرت میں جنت کا درخت بنے گا -	۳۶
"	قرعون وغیرہ کا تھائی دعویٰ اور منصور کا نعرہ انا الحق -	۳۷
۱۷۷	زمین کی مالکزاری مالک دے، زمین میں پانی اور پانی میں مچھلی ٹھہرے تو زمین کا مالک مچھلی کا مالک نہیں -	۳۸
"	نماز میں رکوع و سجود کی کثرت کے بجائے طویل قیام اچھا ہے -	۳۹
"	نماز میں ٹوپی گر جائے تو اٹھا کر سر پر چالے -	
	رکوع میں کسی کے لیے دیر کرنا -	
"	دعائے قنوت پڑھے بغیر رکوع میں چلا گیا تو پھر قیام کی طرف نہ لوٹے	
	فرض قراءت کی مقدار -	
۱۸۰	عورت کی خواہش کے برعکس شوہر اسے حج پر نہ جاتے دے -	۴۰

صفحہ	عنوان	مسئلہ نمبر
۱۸۰	نماز کا وقت جا رہا ہو تو شوہر کے حکم کی تعمیل کے بجائے نماز پڑھے	۴۱
	مجلس میلاد شریف میں قیام کے متعلق وہابیہ کے سوال کا جواب۔	۴۲
۱۸۱	کسی باطل فرقے کے عقائد کو اچھا سمجھنا کفر ہے۔	۴۳
"	تعدیل ارکان نہ کرنا گناہ ہے۔	۴۴
۸۲	عورت کو مرید ہونے کے لیے خاوند کی اجازت کی ضرورت ہے یا نہیں۔	۴۵
"	کفو کا مسئلہ۔	۴۶
"	پہلی رکعت میں ایک سورت پڑھی، دوسری میں قصداً اس سے پہلی پڑھی	۴۷
	تو گناہ کیا۔	
۱۸۳	عطیہ جمعہ میں غیر عربی الفاظ کو ملانا سنت متواترہ کے خلاف ہے۔	۴۸
"	شرعی سفر۔	۴۹
"	مکروہ اوقات میں تلاوت قرآن بھی ٹھیک نہیں۔	۵۰
"	آیات میں وقف۔	۵۱
۱۸۴	بھنگ چرس وغیرہ تھوڑی مقدار میں استعمال کرنا بھی گناہ ہے۔	۵۲
"	بعض کفریہ کلمات۔	۵۳
۱۸۵	طلاق کے متعلق ایک ضروری مسئلہ۔	۵۴
"	ایام جس میں طلاق نہ دے، ویسے ہو جائے گی۔	۵۵
"	آیات کی ترتیب بدل جانے سے بھی نماز ہو جاتی ہے۔	۵۶
۸۶	سود کی بعض قسمیں۔	۵۷
"	قریانی کس پر واجب ہے۔	۵۸
۸۷	معنی میں فساد اگر ہزار آیتوں کے بعد بھی ہو تو نماز نہ ہوگی۔	۵۹
"	ادان غلط ہو تو نماز مکروہ ہوگی۔	۶۰
"	بالغ کی نماز نابالغ کے پیچھے نہیں ہو سکتی۔ نابالغ کی ادان کا مسئلہ۔	

صفحہ	عنوان	مسئلہ نمبر
۱۸۷	سحری ختم ہونے کے بعد حقہ پینا۔	۶۱
۱۸۷	ایک نگ کی ساڑھے چار ماشے سے کم وزن کی چاندی کی انگوٹھی جائز ہے۔ گھڑی کا سونے چاندی کا چین مرد کے لیے حرام ہے۔ دوسری دھاتوں کا چین بھی منع ہے۔	۶۲
۱۸۸	مرد کو سونے کے بٹن جائز ہیں۔	۶۳
۱۸۸	مرد کو چاندی کے زیخیر واسے بٹن جائز نہیں۔	۶۴
۱۸۸	فجر یا ظہر کی سنتیں نہ پڑھنے والا امام؟	۶۵
۱۸۹	نعقہ شخص کو نماز کے لیے جگہ دینا چاہیے۔	۶۶
۱۸۹	کھڑے ہو کر تکیہ سنانا مکروہ ہے۔	۶۷
۱۸۹	صرف ایک تکیہ کہہ کر رکوع میں جماعت کے ساتھ شامل ہونا۔	۶۸
۱۸۹	غسل اور فجر کی نماز۔	۶۹
۱۹۰	فرض نماز ہو یا تراویح، وارطی منڈانے یا حد شرع سے کم رکھنے والے غاسق کے پیچھے درست نہیں۔	۷۰
۱۹۰	شرعی وارطی۔	۷۱
۱۹۰	نفل نماز طلوع آفتاب کے کم از کم بیس منٹ بعد پڑھی جاسکتی ہے۔	۷۲
۱۹۰	میت کے گرد قبر کو پختہ بنانا صحیح نہیں۔	۷۳
۱۹۰	یہود و نصاریٰ اور غلط فرقہ والوں کی ملازمت۔	۷۴
۱۹۰	عورت کے بیس پردہ اور زیارت والدین۔	۷۵
۱۹۱	ذکر جہر کی جائز حد۔	۷۶
۱۹۱	نماز کلمہ ذبیحہ نہ جانتے والا سیکھنے سے بھی انکار کرے تو اسے نئے سرے سے مسلمان ہونا چاہیے۔	۷۷
۱۹۱	تعلیم کی خاطر و بانی سستی بن کر منہا تا۔ بھی صحیح نہیں۔	۷۸

صفحہ	عنوان	مسئلہ نمبر
۱۹۳	اخلاق میں بھی کافروں کو اچھا کہنا گناہ ہے۔	۷۹
"	لا وارث کا ترکہ۔	۸۰
۱۹۴	نماز اور عذابِ الہی کی تحقیر کرنے اور قادیانی کی حمایت کرنے والے	۸۱
"	دارۃ اسلام سے خارج ہے۔	۸۲
"	قادیانیوں سے میل جول حرام ہے۔	۸۳
۱۹۵	بد مذہبوں سے معاملات رکھنے والا فاسق امامت کے قابل نہیں	۸۴
"	جہنم عورت کا حق ہے۔	۸۵
۱۹۶	حوض کی تفصیل مسجد میں شامل نہیں ہوتی۔	۸۶
"	نکاح کن عورتوں کے ساتھ جائز یا ناجائز ہے۔	۸۷
"	روافض عام طور پر مرتد ہے، ان سے میل جول حرام ہے۔	۸۸
۱۹۷	یتیم کے لیے صدقہ اور اسقاط۔	۸۹
۱۹۸	افیون کی تجارت۔	۹۰
"	پیر سے بھی پردہ کیا جائے عورتوں سے ربط ضبط رکھنے والے پیر کی	۹۱
"	بیعت نہ کی جائے۔	۹۲
"	بیمہ کے متعلق شرعی حکم۔	۹۳
۱۹۹	نسب کا تعلق باپ سے ہے۔	۹۴
۲۰۰	آغوی چہار شنبہ کی کوئی حقیقت نہیں۔	۹۵
"	مسجد میں بھی پیر یا استاد کی تعظیم جائز ہے۔ عالم دین کے قدموں	۹۶
"	کو بوسہ دینا درست ہے۔	۹۷
۲۰۱	عورت اجازت کے بغیر کہاں جا سکتی ہے۔	۹۸
۲۰۳	قرضدار پر مالش کے سلسلے میں محفانہ جائز ہے یا نہیں، سود	۹۹
	یا نفع؟	

صفحہ	عنوان	مشملہ نمبر
۲۰۴	ولد الزنا ہونے کا شک شرعی باپ کے ترکے سے محروم نہیں کرتا۔	۹۷
۲۰۷	ولیہ کی دعوت اور نعتیہ کا اعلان، نیو تے کی رسم، راجندر وغیرہ نبی نہیں تھے۔	۹۸
۲۱۰	درجہ یا اس کا پتہ تسبیح سے غفلت کے باعث کٹ جائیں تو سزا کے بعد تسبیح میں مشغول نہیں ہوتا۔	۹۹
۲۱۳	کفار کے ساتھ موالات کے حرام ہونے پر مسموط بحث۔	۱۰۰
۲۱۳	مزدبیوی کے متعلق بعض احکام۔	۱۰۱
۲۲۶	مسجد کے اندر جمعہ کی اذان ثانی سنت اور خلفائے راشدین کے عمل کے خلاف ہے مگر معظّم میں بھی یہ اذان خارج مسجد ہوتی ہے۔ حدیث اور فقہ کے خلاف رواج پر عمل کرنا برا ہے۔ بدعت کیا ہے۔ مردہ سنت کو زندہ کرنا ثواب ہے۔ اور یہ علماء کی ذمہ داری ہے۔ اگر حوض کی تفصیل پہلے سے حوض کے لیے مختص کی گئی ہو تو مسجد سے خارج ہے۔ لکڑی کا منبر سنت نبوی ہے۔	۱۰۱
۲۳۵	عبد المصطفیٰ نام کے جواز میں دلائل۔	۱۰۲
۲۳۷	ناپاک گھی کو کیسے پاک کیا جائے۔	۱۰۳، ۱۰۴
۲۳۸	اتنی سو نچھیں کہ منہ میں آئیں، حرام ہیں۔	۱۰۵
۲۳۹	جمہ کے خطبے میں سلطان اسلام کا نام لے کر دعا کرنا۔	۱۰۶
۲۴۰	شال سر پر ڈال کر نماز ادا کرنا۔	۱۰۷
۱۱	ولد الزنا کی نماز جنازہ اور تدفین۔	۱۰۸
	ملفوظات اعلیٰ حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۲۴۲ تا ۲۵۵	
۲۴۲	مرض الحشر کے لیے تعویذ۔	

صفحہ	عنوان	مشکل نمبر
۲۴۳	بڑا چراغ کیسے روشن کیا جائے۔	
۲۴۵	آیات قرآنی سے دمانع کی خرابی کا علاج۔	
۱۱	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کیل اورڑھتے تھے۔	
۱۱	سیراہن کیا ہے۔	
۲۴۶	مسجد میں موم بتی جلانا۔ ولایتی چربی کی موم بتی۔	
۱۱	نماز کے متعلق ایک مسئلہ۔	
۲۴۷	جماعت اول اصل ہے۔ جماعت ثانیہ صرف جائز ہے۔	
۱۱	نماز جنازہ کی تین صفیں۔ ذبیحہ کی سری چوراہے میں پھینکنا حرام ہے۔	
۲۴۸	نکاح کا خطبہ بھی کھڑے ہو کر پڑھنا بہتر ہے۔	
۱۱	استاد طالب علموں سے کام کرا سکتا ہے یا نہیں۔	
۱۱	میلاد خواہاں کے ساتھ امر و نہ ہو۔	
۱۱	دولہا کے ابٹن ملنا۔ نماز قصر کا ایک مسئلہ۔	
۲۴۹	وطن اصلی اور وطن اقامت۔ وہابی نکاح پڑھائے تو کیا حکم ہے۔	
۱۱	ولیمہ زفاف کی سنت ہے۔ نکاح کے بعد چھوہارے لٹنا جائز ہے۔	
۱۱	سیاہ خضاب کا استعمال۔ جہاد کی غرض سے خضاب لگانا۔	
۲۵۰	نماز قصر نہ ہو اور قصر پڑھ لی جائے تو کیا کرے۔	
۱۱	مسجد ویران بھی ہو چکی ہو تو بھی اس کی زمین کی بیع حرام ہے۔	
۱۱	نماز جنازہ میں جلدی کی حکمت۔	
۱۱	قبرستان میں میت کے ساتھ مٹھائی وغیرہ لے جانا منع ہے۔	
۲۵۱	حرمت مصاہرت۔	
۱۱	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نور کی تمنا میں عورتوں کا مرجانا۔ استغاثہ کا کفارہ دشمنی کے عاقدین کا اختیار۔ خطبے کے وقت ہاتھ میں	

صفحہ	عنوان	مسئلہ نمبر
۲۵۱	عصائے رکھنا اولیٰ ہے۔	
"	دیہات میں جمعہ و عیدین۔	
۲۵۲	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قسم کھانا۔	
"	گلے میں تانبے، پیتل وغیرہ کا حلال ٹٹکانا۔	
"	غیر محرم جوان عورتوں کے سلام کا جواب۔	
"	سنت الفجر اول وقت میں پڑھنا۔ بغیر سنت پڑھے ظہر کی امامت۔	
"	جمعہ کی پہلی چار سنتیں اگر نچھے کی وجہ سے رہ جائیں تو نماز کے بعد	
"	پڑھے۔ ہندو کو آڑھت کا کیشن۔ دستِ غیب اور کیمیا کے لیے	
"	دعا کہنا۔	
۲۵۳	علم باطن کا ادنیٰ درجہ۔	
۲۵۵	غیر عالم کا وعظ کہنا۔	
"	عالم کون ہے۔	
"	مجاہدے میں عمر کی قید۔	
۲۵۶	حصہ سوم	
"	شطرنج اور تاش کا کھیل۔	۱
"	سودا اور رشوت سے توبہ۔	۲
۲۵۷	لباس کے بارے میں قاعدہ کلیہ۔	۳
"	قبر کا طواف یا سجدہ ناجائز ہے۔ اسے بوسہ دینا منع ہے۔	۴
۲۵۸	نفلوں کو پیسے دینا۔	۵
۲۵۹	ایک دوسرے کو آم کی گٹھلیاں مارنا منع ہے۔	۶
۲۶۰	بیل، بکرے وغیرہ کو خضی کرائنا۔	۷

صفحہ	عنوان	مسئلہ نمبر
۲۶۱	ویا بیوں کے پاس بچوں کو پڑھانا سخت حرام ہے۔	۸
"	اگر کوئی شرعی عذر نہ ہو تو انگریزی ملازمت میں حرج نہیں۔	۹
"	حسرتوں پر تپوٹا کام کیا ہو، مرد کے لیے بھی مکروہ ہے۔	۱۰
۲۶۲	بیوی کی میت کو دیکھا جاسکتا ہے، چھوا نہیں جاسکتا۔ عورت غسل بھی دے سکتی ہے۔	۱۱
۲۶۳	بد مذہبوں کے پریس میں ملازمت یا ان کے غلط عقائد کو لکھنا چھاپنا سخت گناہ ہے۔	۱۲
۲۶۴	نا محرم اندھا بھی ہو تو پردہ کیا جائے۔	۱۳
"	کیبوتر بازی، مرز بازی وغیرہ حرام ہیں۔	۱۴
۲۶۸	گیارہویں شریف کی فاتحہ میں کیا پڑھے۔	۱۵
۲۶۹	حقے کے پانی سے وضو۔	۱۶
"	سوتی یا اونی موزے پر مسح۔	۱۷
۲۷۰	حالت جنایت میں سلام کا جواب دینا۔	۱۸
۲۷۱	آیات قرآنی کو بے وضو ہاتھ لگانا۔	۱۹
"	معذور کے لیے نماز کے چند مسائل۔	۲۰
۲۷۲	جنسی کے پسینے سے کپڑے ناپاک ہوتے ہیں یا نہیں۔	۲۱
۲۷۳	پڑیا سے رنگے ہوئے کپڑوں سے نماز ہوگی یا نہیں۔	۲۲
"	شہر سے ناپاکی۔	۲۳
۲۷۵	مردہ جانوروں کی ہڈی پاک ہے۔	۲۴
۲۷۶	بچے کا پیشاب ناپاک ہے۔	۲۵
"	ناپاک لحاف کو پاک کرنا۔	۲۶
۲۷۷	نجاست کا ایک مسئلہ۔	۲۷

صفحہ	عنوان	مسئلہ نمبر
۲۷۷	نجاست کے بارے میں ایک اور مسئلہ۔	۲۸
۲۷۸	ہندوؤں کی اشیائے خوردنی مسلمان کے لیے جائز ہیں۔ مگر تقویٰ یہ ہے کہ پرہیز کیا جائے۔	۲۹
۲۷۹	لوح محفوظ کیا ہے۔	۳۰
۱۱	لوح محفوظ کی تحریر۔	۳۱
۱۱	نسخہ صحف میں ہے یا لوح میں۔	۳۲
۲۸۰	ترکِ تدبیر اور اسباب پر مکمل اعتماد۔	۳۳
۱۱	سستی ازنی اچھا ہو سکتا ہے یا نہیں۔	۳۴
۱۱	حاکم حقیقی اللہ عزوجل ہے۔	۳۵
۲۸۱	انبیاء کا علم غیب۔	۳۶
۲۸۲	حقائق کا استعمال۔	۳۷
۲۹۱	حقائق کے متعلق مزید تحقیق۔	۳۸
۲۹۵	بد مذہبوں کو دوست رکھنے والا امام۔	۳۹
۲۹۶	حق حاصل کرنے کے لیے جھوٹ جائز ہے نہیں۔	۴۰
۳۰۲	حق حاصل کرنے کے لیے زبردستی کرنا جائز ہے یا نہیں۔	۴۱
۱۱	فقہی مسائل میں مسلک کے علماء کی سند۔	۴۲
۳۰۳	نماز عشاء کے وتر اور فرض۔	۴۳
۳۰۵	اثبات نبوت کے متعلق احادیث کے حوالے۔	۴۴
۱۱	عورت کن مردوں یا عورتوں کے سامنے جاسکتی ہے۔	۴۵
۳۱۸	چاندی سونے کی گھڑیاں استعمال کرنا یا اعمال کے نکتہ نظر سے سیم و زر کے چراغ جلانا۔	۴۶
۳۱۹	میت کی تعزیت کی خاطر آنے والوں کی تواضع۔	۴۷

صفحہ	عنوان	مسئلہ نمبر
۳۲۷	جنت میں روایت باری تعالیٰ۔	۴۸
۳۲۸	ماں باپ کے رکھے ہوئے نام اور لوح محفوظ میں لکھے ہوئے نام۔	۴۹
۳۳۱	استاد بد عقیدہ ہو جائے تو شاگرد اس کی تعظیم کرے یا نہ کرے۔	۵۰
۳۳۳	انبیاء کرام کی معصومیت۔	۵۱
۳۳۴	کلمہ توحید کا ذکر۔	۵۲
۳۳۵	کپڑے یا بدن کے کسی حصے کی نجاست۔	۵۳
۳۳۷	ہلالِ عید نظر آنے کے بارے میں۔	۵۴
۳۳۸	پہلے دن کے بجائے دوسرے دن نماز عید پڑھنا۔	۵۵
۳۳۹	کسی درگاہ کا متولی تولیت کو منتقل کرنا۔	۵۶
۳۴۰	متولی اوقاف کی تولیت۔	۵۷
۳۴۱	نماز پر تعجیل پڑھنے والے کو ٹوکنا، کافروں، مشرکوں کو سلام کرنا اور ان کی تعظیم کرنا، نصاریٰ کو عادل کہنا اور ان کی کچھڑیوں کو صالت کہنا اور خلافِ دین باتوں کی لکھائی چھپائی۔	۵۸
۳۴۲	داستانِ امیر حمزہ کا عمر و عیار۔	۵۹
۳۴۳	اخبار اور شہادتِ شرعیہ۔	۶۰
۳۴۴	شہادت کی صورت میں "اشہد" کہنا ضروری ہے یا نہیں۔	۶۱
۳۴۵	روزے میں جبراً جماع کرنے پر صرف قصا ہو گی یا کفارہ بھی؟	۶۲
۳۴۶	روزے میں کان کے ذریعہ مانع تک پانی کا جا پہنچنا۔	



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تعارف کتاب و مصنف



احکام شریعت

اللہ تعالیٰ نے اپنے پیارے رسول نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ انسانی زندگی کا جو نشہ و حیات قرآن اور اسوہ رسول کی صورت میں دیا ہے اسے شریعت کہتے ہیں اور یہی اسلامی زندگی کے ہر پہلو کا احاطہ کرتی ہے۔ ہماری زندگی کے ہر پہلو کے بارے میں اسلام میں واضح احکامات موجود ہیں۔ ان احکامات میں عقائد عبادات انصاف معاش سماج ثقافت جہاں دیگر معاملات زندگی شامل ہیں اور اسلامی شریعت ان تمام موضوعات پر مسائل کے سلسلے میں ہماری رہنمائی کرتی ہے۔

اسلامی مسائل کا ماخذ قرآن و سنت قیاس اور اجماع ہے۔ اسلامی زندگی کے بنیادی اصول قرآن و سنت میں موجود ہیں مگر ایسے مسائل جو ہر خطہ کے مخصوص ماحول اور وقت گزرنے کے ساتھ قدر زندگی میں تبدیلی کے ساتھ پیدا ہوتے ہیں۔ انہیں کتاب و سنت کے بنیادی اصولوں کی روشنی میں قیاس اور اجماع سے حل کیا جاتا ہے۔ بطور اسلام سے لے کر آج تک سینکڑوں اللہ کے بندوں نے قرآن و سنت کی روشنی میں آئے دن کے پیچیدہ مسائل کا جواب دیا اور بے شمار شرعی مسائل کی کتب آج تک لکھی جا چکی ہیں۔ احکام شریعت بھی انہی کتب کی ایک بڑی سہ بنی ہوئی ہے مولانا احمد رضا خاں بریلوی کی تصنیف کردہ ہے۔

احکام شریعت ان سوال و جواب کا مجموعہ ہے جو اہل حضرت پر وقتاً فوقتاً شرعی احکام کے سلسلے میں کیے گئے ان میں زیادہ تر مسائل روزمرہ کی زندگی کے متعلق ہیں۔ یہ مسائل تین حصوں پر مشتمل ہیں۔ اس کے ساتھ ہی اہل حضرت کے ملفوظات بھی ہیں۔ مسائل کے جوابات میں خوبی یہ ہے۔

کہ جن مسائل کے بارے میں کوئی واضح قرآنی حکم موجود ہے تو آپ نے پہلے اسے بیان کیا پھر اپنے جواب کی حمایت میں سند کے طور احادیث پیش کی ہیں۔ اگر کوئی مسند قرآن و سنت میں واضح نہیں تو اسے سابقہ اہل سنت کے فتاویٰ کی مدد سے حل کرنے کی کوشش کی ہے اس طرح یہ حقیقت بالکل واضح طور پر سامنے آ جاتی ہے کہ اہل حضرت نے حکام شریعت کے مسائل کے جوابات میں بڑی دور اندیشی سے کام لیا ہے اور جوابات میں حق بات کہی ہے۔ ان خوبیوں کے پیش نظر روزمرہ کے مسائل جانتے کے لیے ہر مائل اور باغی مسلمان کے لیے اس کتاب کا مطالعہ ناگزیر ہے۔

اعلیٰ حضرت مولانا شاہ احمد رضا خاں قادری رحمۃ اللہ علیہ

اعلیٰ حضرت برصغیر پاک و ہند کی وہ شخصیت تھی جو تیرھویں صدی کے آخر اور چودھویں صدی ہجری کے آغاز میں علم و عرفان کی دنیا میں مثل آفتاب چلی اور برصغیر میں فروع اسلام کے لیے انھوں نے گراں قدر خدمات اور کارہائے نمایاں سر انجام دیئے جو تاریخ پاک و ہند میں ایک سنہری باب کی حیثیت رکھتے ہیں۔ کیونکہ آپ اہل اسلام کے عظیم محسن اور رہنما تھے۔

خاندان | اعلیٰ حضرت قدس سرہ کے آباؤ اجداد کا تعلق پٹھان خاندان کے قبیلہ بڑپنج سے تھا جو کسی زمانے میں قندھار میں رہتے تھے لیکن عہد مغلیہ میں وہاں سے ہجرت کر کے ہندوستان آ گئے اور یہاں آ کر آباد ہو گئے۔ آپ کے خاندان کے اکثر افراد مغلیہ دور میں معزز عہدوں پر فائز رہے۔ آپ کے جد امجد حضرت محمد سعید اللہ خان صاحب شش ہزاری منصب پر فائز تھے اور شجاعت جنگ آپ کا خطاب تھا۔ ان کے صاحبزادے سعادت یار خاں صاحب کو حکومت کی طرف سے مہم سر کرنے کے لیے بریلی روپیل کھنڈ بھیجا گیا۔ فتحیابی پر ان کو بریلی کا صوبیدار بنانے کا شاہی فرمان آیا۔ لیکن وہاں پہلے وقت آیا جبکہ وہ لیٹر مرگ پر تھے۔

پیدائش آپ ۱۰ اشوال الکرم ۱۲۴۲ھ بمطابق ۱۴ جون ۱۸۵۶ء بروز ہفتہ بوقت ظہر بریلی شریف کے محلہ جھولی میں پیدا ہوئے آپ کا نام محمد رکھا گی لیکن آپ کے والد ماجد اور دیگر عزیز واقارب شفقت اور پیار سے احمد میاں کے نام سے پکارا کرتے تھے۔ مگر آپ کے جد امجد مولانا رضا علی خاں نے آپ کا نام احمد رضا رکھا اور بعد ازاں آپ اسی نام سے مشہور ہوئے۔

شجرہ نسب آپ کا شجرہ نسب حسب ذیل ہے۔
 مولانا احمد رضا خاں بریلوی بن مولانا نقی علی خاں بن حضرت مولانا رضا علی خاں مولانا حافظ محمد کاظم علی خاں بن شاہ محمد اعظم خان بن مولانا محمد سعادت یار خان بن مولانا سعید اللہ خان آپ کے والد ماجد مولانا نقی علی خاں اور جد امجد مولانا رضا علی خاں اپنے زمانے میں متحدہ ہندوستان میں معروف عالم دین اور بلند پایہ مفتی اور صاحب دل تھے۔

حصول علم آپ نے دینی علوم اپنے والد ماجد ہی سے حاصل کیے آپ کے والد چونکہ ایک بلند پایہ عالم دین تھے۔ اس لیے انہوں نے خصوصی توجہ سے آپ کو ابتدا میں قرآن پاک ناظرہ پڑھانا شروع کیا حتیٰ کہ صرف چار برس کی عمر میں آپ نے قرآن پاک ناظرہ پڑھ لیا۔ اس کے بعد صرف و نحو کی کتابیں مولانا غلام قادر بیگ سے پڑھیں پھر تمام علوم و فنون اپنے والد ماجد مولانا نقی علی خاں سے حاصل کیے تیرہ سال دس ماہ کی عمر میں تمام علوم عقلیہ و نقلیہ میں مہارت حاصل کر کے ۱۲ شعبان ۱۲۸۶ھ کو سند فراغت حاصل کی اور دستارِ فضیلت زیب سر فرمائی۔

فتویٰ نویسی آپ کے والد ماجد نے تعلیم سے فارغ ہوتے ہی فتویٰ نویسی کی خدمت آپ کے سپرد کر دی تھی۔ آپ نے پہلا فتویٰ دستار بندی کے اگلے روز ۱۵ شعبان ۱۲۸۶ھ کو لکھا۔ اس کے بعد آخری دم تک فتویٰ نویسی کے فرائض انجام دیتے رہے۔ "فتاویٰ رضویہ" آپ کا بلند پایہ شاہکار ہے اور بارہ ضخیم جلدوں میں ہے جو فقہ حنفی کا نہایت تحقیقی جامع اور قابل قدر ذخیرہ ہے۔

علوم و فنون میں بلند مقام کا حصول | آپ نے علوم دینیہ میں کمال حاصل کیا اور خاص کر درسی کتب میں کمال

درجہ تک مہارت تھی۔ اس میں شک نہیں کہ آپ نے درسی علوم اپنے اساتذہ سے حاصل کیے لیکن ان درسی علوم کے علاوہ آپ نے اپنی خدا داد صلاحیتوں کی بنا پر بے شمار علوم حاصل کیے اور خاص کر سدرجہ ذیل علوم میں آپ کو وہ عروج اور کمال حاصل ہوا کہ جس کا اعتراف محققین اور علماء کیے بغیر نہیں رہ سکتے۔

علم قرآن، علم حدیث، اصول حدیث، فقہ، اصول فقہ، جہل، تفسیر، عقائد، کلام نحو، صرف، معانی، بیان، منطق، یدیع، مناظرہ، فلسفہ، تفسیر، ہیئت، ریاضی، ہندسہ، قرآن، تجوید، تصوف، سلوک، اخلاق، اسماء الرجال، سیر، تاریخ، نعت، ادب، ارثاء، طب، جہد و مقابلہ، حساب سینتی، لوگاریتھم، توحید، مناظرہ و مراءیا، اکواریجات، مثلث کروی، مثلث مسطح، ہیئت جدیدہ مربعات، زاویہ عروض و قرائن، نجوم، فن تاریخ، نظم و شرفاری، وغیرہ۔

محدث کچھو چھو رحمة اللہ علیہ بیان فرماتے ہیں کہ ”ایک بار صدرا کہ مایہ ناز (مقامات) شکل حماری اور شکل عروضی کے بارے میں مجھ سے سوال فرما کر جب کتابی کی (وہی کیفیت؟) دیکھی تو اپنی تحقیق بیان فرمائی تو میں نے محسوس کیا کہ حماری کی حماریت بے پردہ ہو گئی اور عروضی کا عروس ختم ہو گیا۔ مسئلہ بحث و اتفاق شمس بازغہ کا سرمایہ تغلست ہے۔ مگر اس بارے میں اعلیٰ حضرت کے ارشادات جب مجھ کو ملے تو اقرار کرنا پڑا کہ ملا محمود اگر آج ہوتے تو اعلیٰ حضرت کی طرف رجوع کرنے کی حاجت محسوس کرتے۔ اعلیٰ حضرت نے کسی ایسے نظریے کو کبھی صحیح و سلامت نہ رہنے دیا جو اسلامی تعلیمات سے متصادم رہ سکے اگر آپ وجود فلک کو جاننا چاہتے ہوں اور زمین آسمان دونوں کا سکون سمجھنا چاہتے ہوں اور سیاروں کے بارے میں ”محل فی فسادک“ ”تسجوت“ کو ذہن نشین کرنا چاہتے ہوں تو ان رسائل کا مطالعہ کریں جو اعلیٰ حضرت کے رشتات قلم ہیں اور یہ راز آپ پر ہر جگہ کھلا جلسے گا کہ منطق و فلسفہ دریا منی و اسے

اپنی راہ کے کس موڑ پر کج رفتار ہو جاتے ہیں۔

بے مثل قوت حافظہ | اعلیٰ حضرت کی قوت حافظہ بے نظیر تھی۔ آپ کی

بے مثل ذہانت اور حیرت انگیز قوت کا اندازہ اس سے ہوتا ہے کہ تکمیل فتویٰ میں جو حضرات آپ کے معاون ہوتے جب انہیں کوئی جزئیات فقہ کتب فقہ میں نہ ملتیں تو آپ ان کی راہنمائی فرماتے اور یہاں تک فرما دیتے کہ یہ فلاں کتاب جلد فلاں کے فلاں صفحہ اور سطر میں ہے اور واقعی جب فقہ کی کتب میں وہ جزئیات تلاش کی جاتیں تو وہ واقعی اسی کتاب اور صفحہ پر ہوتیں جہاں اصلی حضرت نے بتایا ہوتا۔ مولانا حسین احسان ابتدائی تعلیم میں آپ کے ہم سبق تھے ان کی روایت ہے کہ "شروع ہی سے ذہانت کا یہ حال تھا کہ کبھی چوتھائی سے زیادہ کتاب استاد سے پڑھنے کے بعد یقیناً تمام کتاب از خود پڑھ کر یاد کر کے سنا دیا کرتے" آپ کی قوت حافظہ کا اندازہ اس طرح بخوبی کیا جاسکتا ہے کہ آپ نے افتاء وغیرہ کی مشغولیت کے باوجود صرف ایک ماہ میں قرآن مجید حفظ کر لیا۔ واقعہ کچھ یوں ہے کہ بعض لوگ آپ کے نام کے ساتھ حافظ کا لفظ لکھ دیا کرتے تھے۔ اعلیٰ حضرت نے فرمایا کہ ان بندگان خدا کا کتنا غلط نہ ہو ہمیں قرآن پاک یاد ہی کر لینا چاہیے۔ چنانچہ رمضان المبارک میں عشاء کے بعد تراویح میں حافظ صاحب سے پارہ سن کر دور فرما لیتے اس طرح رمضان شریف کے تیس دنوں میں پورا قرآن پاک حفظ کر لیا۔ یہ اللہ تعالیٰ کا انعام بھی تھا اور حافظ کی کرامت تھی۔ اگر کوئی با آذانہ بلند قرآن پاک پڑھ رہا ہوتا اور اعراب کی غلطی کرتا تو آپ کتنے ہی معروہ کیوں نہ ہوتے اسے فوراً لوگ دیتے تھے اور اصلاح فرما کر یہ بھی بتا دیتے کہ وہ کس پارے کے کس رکوع کی کس آیت کے کس لفظ پر لغزش کا شکار ہوا ہے۔

بیعت و خلافت | آپ میں حصول روحانیت کا جذبہ فطری طور پر موجود تھا اور جو نبی

آپ جوان ہوئے تو اس میں خود بخود مکہ الہیہ پیدا ہونا شروع ہو گیا۔ لیکن رہنمائی کے لیے پھر بھی کسی رہبر کامل کی ضرورت تھی۔ چنانچہ آپ جہاد کی الاولیٰ سلسلہ میں اپنے والد ماجد کے ہمراہ حضرت شاہ آل رسول کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر ان

کے دست حق پرست پر سلسلہ عالیہ قادریہ میں بیعت ہوئے۔ حضرت شاہ آل رسول مارہروی اپنے دور سلوک و طریقت میں امام الاولیاء تھے اور انھوں نے یک نگاہ میں آپ کو کامل کر دیا پھر آپ کے مرشد نے آپ کو اجازت و خلافت سے سرفراز کیا۔

یہ دیکھ کر دیگر حاضرین کو رشک ہوا اور عرض کی حضور! اس بچے پر یہ کرم کیوں ہوا؟ ارشاد فرمایا۔ اے لوگو! تم "احمد رضا" کو کیا جانو۔ یہ فرما کر روتے لگے اور فرمایا تیار مت کے روزہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرمائے گا کہ آل رسول! تو دنیا سے کیا لایا؟ تو میں احمد رضا کو پیش کر دوں گا اور فرمایا کہ یہ چشم و چراغ خاندان برکات ہیں اور دوں کہ تو تیار ہونا پڑتا ہے یہ باطل تیار آئے تھے انہیں صرف نسبت کی ضرورت تھی۔

آپ کو صوفیاء کے مختلف سلاسل میں خلافت حاصل تھی مگر سلسلہ قادریہ کو آپ نے بہت فروغ دیا۔

سعادت حج و زیارت حرمین | بیعت سے ایک سال بعد یعنی ۱۲۹۵ھ

میں آپ کو اپنے والدین کی بیعت میں پس بار حج بیت اللہ شریف اور روضہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سعادت نصیب ہوئی۔ وہاں حرمین و شریفین کے اکابر علماء اور شیوخ سے آپ کی ملاقاتیں رہیں مثلاً مفتی شافعیہ سید احمد و علان، مفتی حنفیہ شیخ عبدالرحمن سراج وغیرہم۔ ان دو حضرات سے آپ نے حدیث، تفسیر، فقہ اور اصول فقہ میں سندیں حاصل کیں۔ اسی سفر مقدس میں آپ نے نماز مغرب حرم شریف میں ادا کی۔ بعد ازاں امام شافعیہ حسین بن صالح بغیر کسی نماز کے آگے بڑھے اور اعلیٰ حضرت کا ہاتھ پکڑ کر گھر لے گئے فرط محبت سے دیر تک آپ کی پیشانی کی طرف دیکھتے رہتے ہیں اور جوش عقیدت میں ان کے منہ سے نکلتے ہیں۔

اِنِّیْ لَاحِدٌ تُوِّسَ اللّٰهُ مِثْ هَذَا النَّجِیْنِ ۔

بے شک میں اس پیشانی میں اللہ کا نور محسوس کر رہا ہوں۔

بعثت ازاں شیخ حسین بن صالح کو اعلیٰ حضرت نے صحاح ستہ کی سند اور سلسلہ عالیہ قادریہ کی اجازت اپنے تحفظ خاص سے عنایت فرمائی اور ان کا نام شیخ ضیاء الدین محمد

رکھا شیخ نے اپنی ایک کتاب ”الجواهر المفیہ“ پر شرح لکھنے کی فرمائش کی۔

جب آپ دوسری دفعہ حج کر گئے تو وہاں طبیعت علیل ہو گئی محرم کے آخری دنوں میں طبیعت بحال ہوئی تو آپ نے غسل فرمایا پھر آپ نے دیکھا کہ کیم بادل چھا گئے ہیں حرم شریف تک پہنچتے ہوئے بارش شروع ہو گئی اسی اثناء میں آپ کو ایک حدیث یاد آگئی کہ جو بارش میں طواف کرے تو رحمت الہی میں تیرا بس ہے آپ نے اسی وقت حجر اسود کو بوسہ دیا اور طواف شروع کر دیا لیکن آپ نے محسوس کیا کہ آپ دوبارہ بخار میں مبتلا ہو گئے ہیں۔ مولانا سید اسماعیل صاحب فرماتے ہیں کہ آپ نے ایک متعین حدیث کے لیے اپنی صحت کی پرواہ نہ کی آپ نے جواب دیا کہ حدیث اگرچہ ضعیف ہے مگر الحمد للہ امید تو یہ ہے۔

شعر گوئی میں آپ کا مقام | اعلیٰ حضرت کو شعر گوئی میں بھی بہت بلند مقام حاصل تھا اور آپ کی شعر گوئی مدحت رسول کے ساتھ وابستہ

ہے یعنی آپ کی شاعری کا مقصد صرف نعت گوئی ہے پھر شعروادب میں نعت گوئی ایک مشکل صفت ہے کیونکہ عام شاعر آزاد ہوتا ہے لیکن نعت گوئی میں یہ آزادی نہیں بلکہ نعت گوئی میں ہر مقام پر تعظیم اور حدود و شرع کو ملحوظ خاطر رکھنا پڑتا ہے۔ آپ کی زبان بیان بڑی دلکش اور جاذب ہے پھر آپ نعت گوئی میں عشق رسول کے بحر بیکراں میں ڈوبے ہوئے نظر آتے ہیں آپ نے اپنے اشعار میں جس چیز پر زیادہ زور دیا وہ عشق رسول کی پاس داری ہے اور یہی درس آپ نے اپنی نعت گوئی میں دیا ہے کہ جب تک مسلمان رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس کو عقیدت اور محبت کا مرکز نہیں بنائیں گے وہ نجات نہیں پاسکتے۔

کلام رضا کی سب سے بڑی خوبی یہ ہے کہ آپ رسول اکرم کو باطنی آنکھ سے سامنے دیکھ کر جو قلبی واردات آپ پر پیدا ہوتی ہے آپ اسے کہہ ڈالتے ہیں جس سے شعر میں سوز و محبت اور مدحت رسول کا ایسا انداز پیدا ہوتا ہے کہ ہر درد رکھنے والا مسلمان آپ کے اشعار کو اپنے دل کی گہرائیوں میں جگہ دیتا ہے۔

علوم قرآن میں مہارت | اعلیٰ حضرت کو علوم قرآن میں خصوصی مہارت حاصل تھی۔ آپ کے علم قرآن کا اندازہ آپ کے قرآن پاک کے

ترجمے کنز الایمان سے بخوبی لگایا جاسکتا۔ جو دیگر تراجم سے ایک منفرد مقام کا حامل ہے۔ آپ نے ترجمے میں آداب اور حقائق کی وضاحت کو ہر ممکن برقرار رکھنے کی کوشش کی ہے اور کسی مقام پر بھی ترجمہ قرآن پاک کی اصل حقیقت اور روح سے دور نہیں ہوتا۔ کنز الایمان گوناگوں خوبیوں کی بنا پر بہت مشہور ہے۔

آپ سے فتویٰ میں جن قرآنی آیات سے استنباط کر کے مسائل کا حل پیش کیا ان سے بھی ظاہر ہوتا ہے کہ وہ اپنے موضوع کی مناسبت کے لحاظ سے نہایت ہی موزوں ہیں جس سے علوم قرآن میں آپ کی مہارت کا اندازہ ہوتا ہے۔ پھر آپ کو قرآن پاک کی تلاوت سے والہانہ لگاؤ تھا۔ بارہا آپ جب تلاوت فرماتے تو اشک بار ہو جاتے۔

اعلیٰ حضرت کا علم حدیث | قرآن حقائق اور مسائل کی اس وقت تک وضاحت نہیں ہو سکتی جب تک کہ صحیح علم حدیث نہ ہو۔

اس لیے اچائے دین کے لیے قرآن پاک کے علاوہ حدیث و سنت مطہرہ پر کامل عبور کا حاصل ہونا نہایت ہی ضروری ہے لہذا امام احمد رضا فاں بریلویؒ علم الحدیث میں بھی بڑے راسخ تھے۔ چونکہ آپ کے علم الحدیث کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ جتنی احادیث فقہ حنفی کی ماخذ ہیں ہر وقت آپ کے پیش تھیں۔

علم الحدیث میں سب سے نازک شعبہ علم اسماء الرجال کا ہے۔ اعلیٰ حضرت کے سامنے کوئی سند پڑھی جاتی اور راویوں کے بارے میں دریافت کیا جاتا تو ہر راوی کی جرح و تعدیل کے جو الفاظ فرما دیتے تھے، اٹھا کر دیکھا جاتا تو تقریب و تنذیب و تدہیب میں وہی لفظ مل جاتا تھا اس سے ثابت ہوتا ہے کہ حدیث کے سلسلے میں آپ کا مطالعہ بہت وسیع تھا۔

علم فقہ میں اعلیٰ حضرت کا مقام | اعلیٰ حضرت علم فقہ میں بھی منجر کے عالم دین تھے۔ فتاویٰ رضویہ میں جو علمی گہرائی

پائی جاتی ہے۔ وہ دوسرے فتوؤں میں بہت کم پائی جاتی ہے۔ اور خاص کر اخلاقی مسائل میں انھوں نے جو سینکڑوں چھوٹے چھوٹے مسائل لکھے ہیں اور ان میں جس

سلوب اور بخوبی کے ساتھ فقہ حنفی کی حمایت کرتے ہوئے ان اخلاقی مسائل کا حل پیش کیا ہے وہ آپ کے علم و فضل کا منہ بولتا ثبوت ہے اور آپ کی علم فقہ میں اس مہارت کا اعتراف بے شمار علماء نے کیا ہے۔

آپ اہل علم کا بے حد احترام کیا کرتے تھے۔ آپ کے پاس علماء کرام تشریف لاتے رہتے تو آپ حسب توفیق ان کی خدمت کرتے اور حسب مراتب کسی کی خاطر تواضع میں کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہ فرماتے۔

فتویٰ صادر کرنے کی قداد و صلاحیت | فتویٰ صادر کرنے کی صلاحیت آپ میں قداد دیتی تھی۔ کہا جاتا

ہے کہ آپ کا معمول تھا کہ استفتاء ایک ایک مفتی کو تقسیم فرما دیتے اور یہ صاحبان دن بھر محنت کر کے جوابات مرتب کرتے۔ پھر عصر و مغرب کی درمیان مختصر ساعت میں ہر ایک سے پہلے استفتاء پھر فتویٰ سماعت فرماتے اور بیک وقت سب کی سنتے۔ اسی وقت مصنفین بھی اپنی تصنیف دکھاتے اور زبانی سوال کرنے والوں کو بھی اجازت تھی کہ جو کچھ چاہیں کہیں اور جو سنا ہوتا ہے۔ اتنی آوازوں میں اس قدر جداگانہ باتیں اور صرف ایک ذات کو سب کی طرف توجہ فرماتا، جوابات کی تصحیح و تصدیق اور اصلاح مصنفین کی تاہم تصحیح غلطہ زبانی سوالات کے تشفی بخش جوابات عطا ہو رہے ہیں اور فلسفیوں کے اس خطبہ لا یُصَدُّ رُغْنُ الْوَاحِدِ إِلَّا الْوَاحِدِ (ایک ہستی سے یہ وقت میں یک ہی چیز صادر ہو سکتی ہے) کی دجیاں اڑ رہی ہیں۔ جس ہنگامہ سوالات و جوابات میں بڑے بڑے اکابر عالم دین سر تمام کر چپ ہو جاتے ہیں کہ کس کس کی سنیں اور کس کس کی نہ سنیں۔ وہاں سب کی شنوائی ہوتی تھی اور سب کی اصلاح فرمادی جاتی تھی۔ یہاں تک کہ ادبی خطا پر بھی نظر پڑ جاتی تھی اور اس کو درست فرما دیا کرتے تھے۔

تصانیف | آپ کی تصانیف بے شمار ہیں جو وہ سال کی عمر سے آپ نے مسلسل

تکانش شروع کیا اور آخری دم تک لکھتے رہے اس عرصہ کے دوران آپ نے تقابلاً ایک ہزار کے قریب کتابیں لکھیں جن میں چھوٹی بڑی کتب و رسائل سبھی

شامل ہیں جو موضوع کے اعتبار سے مختلف علوم پر محیط ہیں۔

آپ کی سب سے بڑی کتاب فتاویٰ رضویہ ہے جو بارہ جلدوں میں ہے جس میں مسائل کو بڑی خوبی سے بیان کیا گیا ہے پڑھنے والے حضرات فوراََ اسلندہ کی تہ تک پہنچ جاتے ہیں۔

تصنیف و تالیف کا زیارہ کام آپ نے عمر کے آخری حصہ میں کیا اس کے بارے حضرت سید ابوبركاتؒ فرماتے ہیں کہ جب اعلیٰ حضرت کی عمر ۵۰ برس ہو گئی تو آپ نے اپنی تمام تر توجہ تصنیف و تالیف کی طرف مبذول کر دی اور اسی زمانے میں آپ نے زیارہ کتب تحریر کی ہیں۔

اعلیٰ حضرت اور آپ کے ساتھیوں نے
تحریک پاکستان کی حمایت

نظریے کا پوری طرح پرچار کیا آپ کے خلفاء صدر الافاضل مولانا نعیم الدین مراد آبادی اور حضرت سید محمد محدث کچھوچھری نے تحریک پاکستان کو کامیابی سے ہمکنار کرنے کے لیے آل انڈیائی کانفرنس کی بنیاد رکھی اور بعد ازاں اس پلیٹ فارم سے انھوں نے تحریک پاکستان کے لیے بہت کام کیا۔

اعلیٰ حضرت امام اہل سنت نائب غوث الاعظم مولانا احمد
اخلاق و عادات

رضا خان بریلوی قدس سرہ، نہایت عمدہ اور اچھے اخلاق و عادات کے مالک تھے۔ پوری زندگی حب نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں گزری۔ اپنی ذات کے لیے نہ کبھی کسی سے انتقام لیا نہ کبھی شکایت کی۔ البتہ خدا اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا معاملہ ہوتا تو کسی سے ہرگز رعایت نہ کرتے۔ نماز پنجگانہ باجماعت نہایت اہتمام سے ادا کرتے حتیٰ کہ شدید بیماری کی حالت میں بھی گُرسی پر بیٹھ کر مسجد میں آتے اور جماعت سے نماز ادا فرماتے۔

فرض نماز عمامے اور انگڑھے کے بغیر ہرگز نہ ادا فرماتے۔ ایک موقع پر شدید علالت کی وجہ سے نماز میں قراءۃ دشوار ہو گئی تو آپ فرائض اور سنن کسی اور کی اقتداء میں ادا

کرتے۔ فرضی روزوں کے علاوہ نفل روزے بھی رکھتے۔ ایک دفعہ رمضان شریف میں طبیعت سخت علیل ہو گئی۔ طبیعوں کے کہنے کے باوجود آپ نے روزہ افطار نہ کیا۔ روزے کی برکت سے صحت بھی حاصل ہو گئی۔

آپ رات کو سوتے وقت نام اقدس ”محمد، صلی اللہ علیہ وسلم کی شکل میں استراحت فرماتے سلام کرتے میں ہمیشہ پہل کرتے۔ کسی چیز کے دینے اور لینے میں ہمیشہ دایاں ہاتھ بڑھاتے۔ کبھی قہقہہ نہ لگاتے صرف تبسم فرماتے۔ قبلہ کی طرف کبھی پاؤں نہ اڑھ کرتے اور نہ ادھر منہ کر کے تھوکتے۔ آہستہ آہستہ چلتے۔ اکثر نگاہیں نیچی رکھتے۔ ایک پاؤں دوسرے پاؤں پر رکھ کر بیٹھنے کو ناپسند فرماتے۔ آپ جب کوئی حدیث یا آیت کریمہ بیان کر رہے ہوتے تو قطع کلام کرنے والے کو ادب سکھاتے۔ نہایت سخی اور سیر چشم تھے۔ جو دروازے پر آنا غالی نہ جانتا۔ غریبوں ناداروں، طالب علموں، یتیموں اور بیواؤں کے وظائف مقرر تھے۔ بیرونی ضرورت مندوں کو بذریعہ منی آمدورہ رقمیں بھیجتے۔ روپیہ ہمسہ جمع نہ رکھتے، فوراً تقسیم فرما دیتے، ایک دفعہ آپ نے فرمایا کہ میں نے کبھی ایک پیسہ بھی زکوٰۃ کا نہیں دیا کیونکہ میرے پاس کبھی اتنی رقم جمع ہی نہیں ہوئی کہ سال گزر جانے کے بعد اس پر زکوٰۃ واجب ہو۔

وصال | آپ کا وصال ۲۵ صفر ۱۳۴۳ھ بمطابق ۱۹۲۱ء جمعۃ المبارک کو دن کے ۲ بج کر ۳۸ منٹ پر عین افان کے وقت ہوا آپ کے چاہنے والوں کو بے حد صدمہ ہوا وصال کے بعد آپ کے جنازہ کو بعد احترام بریلی شریف میں دفن کر دیا گیا۔ جہاں آپ کا مزار اقدس مرجع فلاح ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اَحْمَدُ اللّٰهُ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ۝ وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَیِّدِنَا

وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَّآلِہٖ وَاَصْحَابِہٖ اَجْمَعِیْنَ ۝

مسند۔ جانوروں کی حرمت | ۲ ربیع الآخر شریف ۱۳۲۰ھ حج کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس

مسئلہ میں کہ کھانا جھینگہ کا درست ہے یا نہیں؟ مکروہ ہے یا حرام؟ مع دستخط و مہ کے جواب تحریر فرمائیے۔

ہمارے مذہب میں مچھلی کے سوا تمام دریائی جانور مطلقاً حرام ہیں۔ تو جن بعض کے خیاں میں جھینگہ مچھلی کی قسم سے نہیں ان کے نزدیک حرام ہو اسی چاہیے۔ مگر فقیر نے کتب لغت و طب و کتب علم حیوان میں بالاتفاق اسی کی تصریح دیکھی کہ وہ مچھلی ہے۔ قانوں میں ہے۔

الاربیان بالكسر سمك كاللادود۔

الاجواب

اربیان ہمزہ کے زیر کے ساتھ۔ ایک مچھلی ہے مکوڑے کی طرح۔

صماح و تاج العروس میں ہے،

الاربیان بیض من السمك

كاللادود و يكون بالبصرة۔

اربیان مکوڑے کی طرح سفید مچھلی ہوتی ہے جو بحرہ میں پائی جاتی ہے۔

صراح میں ہے:-

اربیان نوٹی از ماہی ست

منتہی الارب میں ہے:-

اربیان ایک قسم کی مچھلی ہے۔

اربیان مچھلی کی ایک قسم ہے جس کو اردو میں جھینگا کہتے ہیں۔

اربیان نوٹی از ماہی ست کہ آنرا ہندی جھینگا می گویند۔

مخزن میں ہے۔

روبیان کو اربیان بھی کہتے ہیں فارسی میں روبیاں مچھلی اور میک مچھلی اور ہندی میں اس کا نام جھینگا مچھلی ہے۔

روبیان و اربیان نیز آمدہ بفارسی

ماہی روبیاں و ماہی میک و ہندی

جھینگا مچھلی نامند

تختہ المومنین میں ہے۔

فارسی میں مچھلی کا نام روبیان ہے۔

بفارسی ماہی روبیان نامند

مذکرہ داؤد انطاکی میں ہے:-

روبیان ایک قسم کی مچھلی کا نام ہے جو عراق اور قاف کے سمندر میں بکثرت پائی جاتی ہے سرخی مائل لیکڑے کی طرح بہت سے پاؤں والی لیکن اس میں گوشت زیادہ ہوتا ہے

روبیان اسم تصرف من السمك يكثر بجوار العراق والقام احمر كشيرا لرجل نحو السرطان لكنه اكثر حما۔ حیاة البحران الکبریٰ میں ہے۔

روبیان بہت چھوٹی مچھلی ہے اور وہ بہت سرخ ہوتی ہے۔

الروبیان هو سمك صغير جدا احمر۔

تو اس تقدیر پر حسب اطلاق متون و تصریح معراج الدہائیہ مطلقاً حلال ہونا چاہیے کہ متون میں جمیع انواع سمک حلال ہونے کی تصریح ہے۔

والطافی ليس نوعا براسه يدل وصف يعتري كل نوع۔ اور طافی کوئی خاص قسم نہیں بلکہ ایک وصف ہے جس کی طرف ہر نوع کی نسبت ہوتی ہے۔

اور معراج میں صاف فرمایا کہ ایسی چھوٹی مچھلیاں جن کا پیٹ چاک نہیں کیا جاتا اور بے آلائش نکالے بھرن لیتے ہیں امام شافعی کے سوا سب ائمہ کے نزدیک حلال ہیں۔ رد المختار میں ہے وفي معراج الدرر:

ولو وجدت سمكة في خوصلة طائر تؤكل وعند الشافعي لا تؤكل لأنه كالرجيع ورجيع الطائر عند نجس وقلنا إنما يعبر رجيعة إذا تغير وفي السمك الصغار التي تقلى من غيرات يشتق جوفه فقال اصحابه لا يحل اكله لان رجيعة نجس وعند سائر الائمة يحل۔

اگر تو پرندہ کی پوٹ میں مچھلی پائے تو کھائی جائے گی اور امام شافعی کے نزدیک کھانا جائز نہیں کیونکہ وہ جہنم کی طرح ہے امام شافعی کے نزدیک پرندہ کی پوٹ پاک ہے اور ہم کہتے ہیں بیٹ اک وقت سوگی جبکہ وہ چنیر بدل گئی اور وہ چھوٹی مچھلیاں جن کا پیٹ چاک کیے بغیر انہیں پکایا جاتا ہے شوافع کہتے ہیں ان کا کھانا حلال نہیں کیونکہ پرندہ کی پیٹ نجس ہے اور تمام ائمہ کے نزدیک حلال ہے۔

مگر فقرتے جو اہر اخلاطی میں تصریح دیکھی کہ ایسی چھوٹی مچھلیاں سب مکروہ ہیں اور یہ کہ یہی صحیح تر ہے۔

حیث قال السمك الصغار
كلها مكروهة كراهة القريم
ہو الاصح۔

جھینگے کی صورت عام مچھلیوں سے بالکل جدا اور گنگیے وغیرہ کیڑوں سے بہت مشابہ ہے اور لفظ ماہی غیر جنس سمک پر بھی بولا جاتا ہے۔ جیسے ماہی ستفقتور۔
حادثہ کہ وہ ناکے کا بچہ ہے کہ سواہل نیل پر خشکی میں پیدا ہوتا ہے اور ہمارے ائمہ سے
حالت ریسان میں کوئی نص معلوم نہیں اور پھل بھی ہے تو یہاں کے جھینگے ایسے ہی
چھوٹے ہیں جن پر جواہر اخلاطی کی وہ تصریح وارد ہوگی۔ بہر حال ایسے شبہ و اختلاف
سے بے ضرورت بچنا ہی اولیٰ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عبدالمنذوب احمد رضا
کتبہ

عنہ بحمدن المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ۔ لفظ نڈا اور وسیلہ کا ثبوت اور دلائل اس مسئلہ صبح ۲۲ ربیع الآخر ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے فحول و مفتیان ذوی العقول اس مسئلہ میں کہ کتنا یا سونٹا
"یا ولی اللہ" کا جائز ہے یا نہیں؟ اور مدد چاہنا پیغمبران اور ولی اللہ سے اور حضرت
علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کو "یا مشکل کشا علی" وقت مصیبت کے کہنا جائز ہے
یا نہیں؟ اس کا جواب مع دستخط کے مرحمت فرمائیے تاکہ میں صاف صاف لوگوں
کو سمجھا دوں اور عربی آیت و حدیث جہاں آئے اس کا ترجمہ بزبان اردو تحریر
فرمایا جاوے۔ یدینوا تو جروا۔

الا جواب | جائز ہے جبکہ انہیں بندہ خدا اور اس کی بارگاہ میں وسیلہ جانے

اور انہیں باذن الہی والمدبوتات امر۔ اسے ماننے اور اعتقاد کرے کہ بے حکم خدا
فردہ نہیں مل سکتا اور اللہ عزوجل کے دیے بغیر کوئی ایک حجتہ نہیں دے سکتا۔ ایک
حجت نہیں سن سکتا۔ ایک نہیں ہلا سکتا اور بے شک سب مسلمانوں کا یہی اعتقاد
ہے۔ اس کے خلاف کا ان پر گمان محض بدگمانی حرام ہے اور ایسے پیچھے اعتقاد کے
ساتھ ندا کرتا بلاشبہ جائز ہے۔ جامع ترمذی شریف وغیرہ کی حدیث میں ہے خود
حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک نابینا کو یہ دعا تلقین فرمائی کہ
نماز کے بعد یوں کہیں :

یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ! میں حضور کے وسیلے کے
اپنے رب کی طرف اپنی حاجت کیلئے متوجہ
ہوتا ہوں تاکہ میری یہ حاجت پوری ہو۔

یا محمدانی توجه بہک الی
ربی فی حاجتی ہذا لیقضی
لی۔

اور بعض روایات میں ہے۔

لتقضی لی یا رسول اللہ۔ تاکہ حضور میری یہ حاجت پوری فرمادیں
ان نابینا نے بعد نماز یہ دعا کی، فوراً آنکھیں کھل گئیں۔

طبرانی وغیرہ کی حدیث میں ہے عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت میں حضرت
عثمان بن حنیف صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ دعا ایک صحابی یا تابعی کرتائی، انہوں نے
بعد نمازیوں ہی ندا کی یا رسول اللہ ! میں حضور کے وسیلے سے حاجت میں اللہ تعالیٰ
کی طرف توجہ کرتا ہوں۔ ان کی حاجت بھی پوری ہوئی۔ پھر علماء ہمیشہ اسے تفصیل سے
حاجات کے لیے لکھتے آئے۔ نیز حدیث میں ہے۔

اذا اراد عوننا فلینادا عینونی
یا عباد اللہ۔ جب استعانت کرنا اور مدد لینا چاہے
تو پکارے اللہ کے بند و میری مدد کرو۔

فتاویٰ خیر یہ میں ہے۔

قولہم یا شیخ عبد القادر
تداعفوا الموجب لحرمتہ۔ یا شیخ عبد القادر کہتا ہے۔ اس
کے حرام ہونے کا کیا سبب ہے۔

فقیر نے اس بارے میں ایک مختصر رسالہ انوار الانتباه فی حل ندایا رسول اللہ لکھا۔ وہاں دیکھیے کہ زمانہ رسالت سے ہر قرن و زمانہ کے ائمہ و علماء و صلحا میں وقت مصیبت مجربانِ خدا کو پکارنا کیسا شائع و مانع رہا ہے۔ وہابیہ کے طور پر معاذ اللہ صحابہ سے آج تک وہ سب بزرگانِ دین مشرک ٹھہرتے ہیں۔

ولاحول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عبدہ المذنب احمد رضا

کتبہ

عفی عنہ بمحمد بن المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ۔ ناپسندیدہ لباس اور نماز | ۴ ربیع الآخر شریف ۱۳۲۲ھ

رحم کرے اللہ تعالیٰ آپ لوگوں پر اور برکت دے علم میں کہ فیض پہنچاتے ہیں علم سے اپنے خلائق کو اس قول میں کہ وردی جو سپاہی پولیس کے پہنتے ہیں اور دھوتی جو کہ کفار پہنتے ہیں اس کو پہن کر نماز مکروہ ہے یا کہ مکروہ تحریمی؟ بینوا تو جبروا۔

الاجواب | وہ وردی پن کر نماز مکروہ ہے۔ خصوصاً جبکہ سجدہ بر وجہ مسنون سے مانع ہو۔ فتاویٰ امام قاضی خاں میں ہے۔

الاسکاف والخیاط اذا استوجبر علی خیاط شئ من ذی الفساق ویعطى له فی ذلک کثیر اجر لا یتعجب له ان یعمل لانه اعانة علی المعصیة۔

موجی اور ورزی جب کسی ایسی چیز کے سینے کا اجارہ کرے جو ناسقوں کا لباس ہے اللہ اس کے لیے اسے اجر ت بھی زیادہ ملے تو اسے وہ کام نہ کرنا مستحب ہے کیونکہ اس کام کا کرنا گناہ پر مدد کرنا ہے۔

اور دھوتی باندھ کر بھی مکروہ ہے کہ اگر لباس ہنود وغیرہ نہ ہو تو کپڑے کا پیچھے گھرنے سے ہی نماز کو مکروہ کرنے کے لیے پس ہے۔

لنہیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کپڑے

وسلم عن كف ثوب او شعر۔ اور بال سبٹنے کو منع فرمایا۔

ناگ تیچے نہ گھر میں تو وہ دھوٹی نہیں تہ بند ہے اور اس میں کچھ کراہت نہیں بلکہ سنت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ جل مجدہ اتم واحکم۔

عبدہ المذنب احمد رضا

کتبہ

مضی عنہ بحدیث المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ۔ کافر کا جھوٹا کھانے سے پرہیز کیا فرماتے ہیں علمائے

اہل سنت کہ جھوٹا کافر کا پاک ہے یا ناپاک؟ اگر کوئی کافر ہو یا قصداً حقہ یا پانی پی لے کیا حکم ہے؟ ترجمہ بزبان اردو ضرور بالضرور ہر مسئلہ میں تحریر فرماتے جاسیے تاکہ عام لوگ بخوبی سمجھ سکیں۔ بیسوا توجروا کثیر۔

کافر ناپاک ہیں۔ قال اللہ تعالیٰ۔

الاجواب

انما المشركون نجس۔ بے شک کافر ناپاک ہیں۔

یہ ناپاکی ان کے باطن کی ہے۔ پھر اگر شراب وغیرہ نجاستوں کا اثر ان کے منہ میں باقی ہو تو ناپاکی ظاہری بھی موجود ہے اور اس وقت ان کا جھوٹا نادرہ ناپاک ہے اور حقہ وغیرہ جس چیز کو ان کا اعاب لگ جائے گا ناپاک ہو جائے گی نیز بالابصار میں ہے۔

سور شراب خمر فور شربھا شراب پینے کے بعد شرابی کا جھوٹا اور

دھرتہ فور اکل فارتہ نجس۔ جو کھانے کے بعد بل کا جھوٹا ناپاک ہے

یونہی اگر کافر شراب خور کی مورچیں بڑی بڑی ہوں کہ شراب مورچہ کو لگ گئی تو جب

تاک مورچہ دمل نہ پائے گی پانی وغیرہ جس چیز کو لگے گی ناپاک کر دے گی۔ درمختار میں ہے:

لو شاربہ طویلا لا یتوعیہ اگر اس کی مورچیاں اتنی لمبی ہوں کہ ان تک زین

اللسان فنجس ولو بعد ترچھنے کے ترنجس ہے اگرچہ کچھ دیر کے بعد

ہی پیسے۔

زمان۔

اور اگر ظاہری بنیاستوں سے بالکل جدا ہو تو اس کے جھوٹے کو اگرچہ کتے کے جھوٹے کی طرح ناپاک نہ کہا جائے گا؛

تنویر اور در میں ہے مطلقاً آدمی کا جھوٹا پاک ہے اگرچہ جہنی ہو یا کافر ہو بشرطیکہ اس کا منہ پاک ہو۔

فی التنویر والدیر سوراد می
مطلقاً ولو جنباً او کافر
طاہی الفحوطا ہراہ

مختصراً ہر چیز کہ ناپاک نہ ہو طیب ہے دغدغہ ہونا ضرور نہیں۔ رنسیٹھ بھی تو ناپاک نہیں، پھر کون عاقل اسے اپنے لب و زبان سے لگانے کو گوارا کرے گا؟ کافر کے جھوٹے سے بھی بحمد اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو ایسی ہی نفرت ہے اور یہ نفرت ان کے ایمان سے ناشی ہے۔

اور ان کے دلوں سے اس کے اٹھانے میں ان کی آنکھوں سے کفار کی بُرائی دور کرنا ہے یا کم کرنا اور یہ مسلمانوں کے ساتھ دعو کا ہے اور محقق علماء نے تصریح کی ہے جیسا کہ عقود وریہ وغیرہ میں ہے بیشک مفتی وہ نتوی سے جس میں مفتی کے نزدیک مسلمانوں کی بھلائی ہو۔ اور مسلمانوں کا بھلا کافروں سے نفرت باقی رکھنے میں بھی ہے نہ کہ اس نفرت کے ختم کرنے میں۔

وفی رفعہ عن قلوبہم استقاط
تشناعۃ الکفرۃ عن اعینہم
او تحفیظہا و ذلک غش بالمسلمین
وقد صرح العلماء کما فی العقود
الدیریۃ وغیرہا ان المفتی
انما یفتی بما یقع عندہ من
المصلحۃ ومصلیۃ المسلمین
فی ابقاء النفرۃ عن الکفرۃ لا
فی القائلہا۔

ولہذا جو شخص دانستہ اس کا جھوٹا کھائے پیے مسلمان اس سے بھی نفرت کرتے ہیں۔ وہ ملعون ہوتا ہے۔ اس پر محبت کفار کا گمان ہو جاتا ہے اور حدیث میں ہے:

جو اللہ تعالیٰ اور قیامت پر ایمان رکھتا ہو وہ تہمت کی جگہ کھڑا نہ ہو۔

من کان یؤمن باللہ والیوم الآخر
فلا یقف مواقف التہم۔

متعدد حدیثوں میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔
ایاک وما یسوء الاذن۔ اس بات سے بچ جو کان کو بُری لگے۔

رواہ الامام احمد عن ابی الغازیة والطبرانی فی الکبیر وابن سعد فی الطبقات
و لعسکری فی الامثال وابن منداة فی المعرفة والخطیب فی الموفی کلہم عن
ام الغازیة عمہ العاص بن عمرو الطفاوی وعبد اللہ بن احمد الامام فی زوائد
لمسند و بن نعیم وابن منداة کلاهما فی المعرفة عن العاص لمدکور مرسل و ابو
نعیم فیہا عن حبیب بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

نیز بہت حدیثوں میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :
ایاک وکل امریعتہ ذمہ۔ ہر اس بات سے بچ جس کا عذر کرنا پڑے۔

رواہ الضیاء فی المختارۃ والدیلمی کلاہما بسند حسن عن انس والطبرانی فی
لاوسط عن جابر و ابن بنیع ومن طریقہ العسکری فی امثاله والقضاعی فی
مسندہ معاً و البغوی ومن طریقہ الطبرانی فی الاوسط والمخلص فی السادس
من فوائدہ و ابو محمد الابرہیمی فی کتاب الصلوۃ و ابن البخاری فی تاریخہ کلہم
عن ابن عمرو و عاکم فی صحیحہ و البیہقی فی الذہد و العسکری فی الامثال
و ابو نعیم فی المعرفة عن سعد ابی وقاص و احمد و ابن ماجہ بسند احسن
و ابن عساکر عن ابی ایوب الانصاری کلہم رافعیہ الی النبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم و البخاری فی تاریخہ و الطبرانی فی الکبیر و ابن منداة عن سعد
بن عمارۃ من قولہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

بشارت دو اور وہ کام نہ کرو جس سے
لوگوں کو نفرت پیدا ہو۔
بشارت دو اور وہ کام نہ کرو جس سے
لوگوں کو نفرت پیدا ہو۔

احمد و بخاری و مسلم و النسائی
عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

پھر اس میں بلا و بشارت علی فتح باب غیبی۔ ہے اور غیبیت حرام (خفا آدی) الیہ فلا

اقدان یكون مکروها۔ تو دلائل شرعیہ و احادیث صحیحہ سے ثابت ہوا کہ کافر کے جھوٹے سے احتراز ضرور ہے :

و کرم من حکم یختلف باختلاف
الزمان بل والمکان کما کما تشہد
به فروغ جمعه فی کتب الائمہ
هذا ما عندی وبہ افتیت
مرارا والله بنی علیہ مقصدی
والیہ مستندی والله سبحانه
وتعالی اعلم۔

اور بہت سے اہم وقت و ربکہ کے بدلنے سے مختلف ہو جاتے ہیں اس کی شہادت وہ فروغ مسائل میں جو کتب ائمہ میں جمع ہیں۔ یہ وہ ہے جو پارس پاس ہے اور میں نے اس کے ساتھ کئی بار فتویٰ دیا ہے اور اللہ تعالیٰ میرا رب ہے اسی پر میرا بھروسہ ہے اور اسی کی طرف میری سند ہے اور اللہ پاک و بلند قرب جانتا ہے۔

عبدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ

بمحرر المصطفیٰ صل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ۔ سو اقرض کی نیت کی بجائے سنت کی نیت

۱۳۲۰ھ میں کیا فرماتے ہیں علمائے دین متین کہ ایک شخص نماز ظہر کی پڑھنے کھڑا ہوا اور اس نے بعد چار سنت پڑھنے کے سو اقرض چار سنت کی نیت باندھ لی اور اس کو چار فرض چاہیے تھے۔ جس وقت کہ وہ دو رکعت نماز ادا کر چکا اس کو خیال ہوا کہ اب مجھ کو فرض پڑھنا تھے پس اس نے اپنے دل میں فرضوں کی نیت باندھ لی کہ میں فرض پڑھتا ہوں۔ اور اس نے دو رکعت پیشتر کی یہ نیت سو سنت ادا کی اور دو رکعت آخر کی یہ نیت فرض کے خالی الحمد کے ساتھ پڑھی۔ یہ ایسی صورت کہ اب اس کی نماز فرض ہوئی یا سنت۔ بینوا توجروا۔ یہ نماز فرض ہوئی نہ سنت۔ فرض تو یوں نہ ہوئے کہ پہلی دو رکعتوں میں نیت فرض کی نہ کی تھی اور فعل کے بعد نیت کا اعتبار نہیں۔

فی الدار المختار لا مبررة بنية متاخرة عنها على المذهب. اور دوسری رکعت اخیر میں اگر فرض کی نیت اس نے تیسری رکعت کی پہلی تکبیر کے وقت بحال قیام نہ کی جب تو یہ نیت ہی لغو ہے اور اگر اس وقت کی قراب وہ پہلی نیت سے نماز فرض کی طرف منتقل ہو گیا۔ اگر چار پوری پڑھ لیتا فرض ہو جاتے۔ مگر اس نے دو پر قطع کر دی لہذا یہ بھی فرض نہ ہوتے۔

فی الدار المختار یفسد ہا
انتقالہ من صلوۃ الی مغایرتھا
فی رد المختار بیان بنوی بقلیہ
مع التکبیرات الانتقال المذكور
قال فی النہر بان صلی رکعة
من الظہر مثلاً ثم افتتح
العصر والتطوع بتکبیرۃ فان
کان صاحب ترتیب کان
شارعاً فی التطوع عندہما
خلا فالمحمد اولم یکن
بان سقط للضیق او
لم یکن صحت شروعة
فی العصر لانه نوى تحویل
مالیس بحاصل فخرج عن
الاول فمناط الخروج عن الاول
صحة الشروع فی المقایر
ولو من وجه آخر

در مختار میں ہے فاسد کرتا ہے نماز کو انتقال
اس کا ایک نماز سے دوسری نماز کی طرف جو
پہلی نماز کے مغائر ہو رست می میں ہے جیسے
آدمی اپنے دل کے ساتھ نیت کرتے تکبیرات
کے ساتھ انتقال مذکور کی مصنف نہر نے
کہا ہے جیسے نمازی نے ظہر کی مثلاً ایک رکعت
پڑھی پھر عصر شروع کر دی یا نفل تکبیر کے ساتھ
شروع کر دیے۔ پس اگر وہ صاحب ترتیب
ہے شیخین کے نزدیک وہ نفل شروع کرنے
والا ہے امام محمد کا اختلاف ہے یا نہیں
ہو اساقط ہوئی بوجہ تنگی وقت کے یا واسطے
کثرت کے درست ہے شروع ہونا اس
کا عنصر ہیں کیونکہ اس نے ایسی چیز کے حاصل
کرنے کی نیت کی ہے جو اسے حاصل نہیں پس
پہلی نماز سے مکمل کیا پس پہلی نماز سے نکلنے
کا دور مدار صحت شروع ہے پہلی نماز سے
مغائر نماز میں اگرچہ تغایر من وجہ ہو۔

اور سنت نہ ہونا ظاہر ہے کہ سنتیں تو پڑھ چکا ہے بلکہ اگر سنتیں نہ پڑھی ہوتیں

اور تیسری یا کسی رکعت کی تکبیر اول کے وقت نیت فرض کی کر لیتا جب بھی سنتیں نہ ہوں
کہ وہ اس نیت کے سبب فرض کی طرف منتقل ہوگی۔ بہر حال یہ رکعتیں نفل ہوں۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

عبدہ المذنب الحمد رمتا عفی عنہ

کتبہ

محمد بن الصلیح علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ۔ فرض کی آخری دو رکعتوں میں سہواً سورت پڑھنا

شرف ۳۲۰ھ صحیح کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ
ایک شخص نماز فرض پڑھتا ہے اور اس نے سہواً پچھلی دو رکعت میں بھی بعد الحمد کے ایک
ایک سورت پڑھی۔ بعد سلام پھیرا۔ اب اس کی نماز فرض ہوئی یا سنت؟ جیسا ہو دیا
ہی معہ و تحطہ ہر کے ارتام فرمائیے اور اگر وہ سجدہ ہو کر لیتا تو اس کی نماز فرض ہو جاتی یا نہیں؟
فرض ہوئے اور نماز میں کچھ غلط نہ آیا۔ اس پر سجدہ ہو چکا۔ بلکہ اگر قصداً
بھی فرض کی پچھلی رکعتوں میں سورۃ ملائے تو کچھ مضائقہ نہیں صرف خلاف
اولیٰ ہے۔ بلکہ بعض ائمہ نے اس کے مستحب ہونے کی تصریح فرمائی۔ فقیر کے نزدیک ظاہراً
یہ استحباب تنہا پڑھنے والے کے حق میں ہے۔ امام کے لیے ضرور مکروہ ہے۔ بلکہ
مقتدیوں پر گراں گزرے تو حرام۔ درمختار میں ہے۔

فرضوں کی دو پہلی رکعتوں میں سورۃ کا ملائے

فرض ہے اور کیا پچھلی دو رکعتوں میں مکروہ

ہے؟ مختار یہ ہے کہ مکروہ نہیں۔

ضمم سورۃ فی الاولیین من

الفرض وہل یکرہ فی الاخرین

امختار لا۔

درالمختار میں ہے ۱۔

یعنی مکروہ تحریمی نہیں بلکہ تنزیہی ہے کیونکہ

یہ خلاف سنت ہے۔ یہ منیہ اور اس کی

ای لا یکرہ تحریمات تنزیہا

لانه خلاف السنة قال فی

شرح میں کہا ہے پس اگر یا اس نے سورۃ کو ساتھ فاتحہ کے بھول کر، واجب ہوگا پھر سجدہ سہوا بی یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول میں رکوع میں تاخیر کی بنا پر اور اظہر روایت میں سجدہ سو واجب نہیں ہے۔ اس لیے کہ قراءت تو ان دونوں رکعتوں میں شروع ہے بغیر کسی نامی طریقے کے صرف سورۃ فاتحہ پر مضاف سنت ہے، واجب نہیں۔

بحر میں فخر الاسلام سے روایت ہے کہ فاتحہ کے ساتھ سورۃ کا ملانا نفل کی پچھل دو رکعتوں میں جائز ہے اور ذخیرہ میں ہے وہی مختار ہے اور محیط میں ہے یہی زیادہ صحیح ہے اور ظاہر یہ ہے کہ فخر الاسلام کے قول میں نفلاً قراءت کے جائز ہونے سے مراد عدم حرمت ہے پس یہ قول قراءت فی الاخرین کے خلاف ادنیٰ ہونے کے مخالف نہیں۔ جیسا کہ علیر میں بیان کیا ہے۔ رد المختار کی عبارت تمام ہوئی۔ میں کہتا ہوں افظ علیہ کا پھر ظاہر قراءت کا جواز ہے۔ جواز کیسے نہ ہو جیسا کہ چلے گذر چکا ہے ابی سعید خدریؓ کی حدیث سے صحیح مسلم وغیرہ میں بیشک نبی صل اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے صلوٰۃ ظہر کی پچھل دو رکعتوں میں تیس آیتوں کی برابر

النية وشرحها فان قسم
السورة الى الفاتحة ساھيا
تجب عليه سجدتان السهو في
قول ابی يوسف لتاخير الركوع
عن محله وفي اظهر الروايات
لا تجب لان القراءة فيهما
مشروعة من غير تقدير والاقتصار
على الفاتحة منون لا واجب
وفي ليعر عن فخر الاسلام ان
لسورة مشروعة في الاخرين
نفلا وفي الذخيرة انه المختار
وفي المحيط هو ارجح واهم والظاهر
ان المراد بقوله نفلا بجواز
المشروعية بمعنى عدم الحرمة
فلا ينافي كونه خلاف الادنى
كما اذا دة في الحلية اه مافي
رد المختار اقول لفظ الحلية ثم
الظاهر اياحتھا كيف لا وقد
تقدم من حدیث ابی سعید
الخدری فی صحیح مسلم وغیرہ
انه صلى الله تعالى عليه وسلم
كان يقرأ في صلوٰۃ الظھر فی
الركعتين الاوليين قد رثلثین

آیۃ وفی الاخرین قدر خمسہ
 عشرایۃ او قال نصف ذلك۔
 فلا حیرمان قال فخر الاسلام فی
 شرح جامع الصغیر واما السورۃ
 فانہا مشروعة تفلا فی الاخرین
 حتی قلنا فیمن قرع فی الاخرین
 لم یلزمہ سجدة التہو
 انتہی۔ ثم یمکن ان یقال
 الاولی عدم الزیادۃ ویمیل
 علی الخروج مخرج البیان
 لذلك الحدیث ابی قتادۃ رضی
 اللہ تعالیٰ عنہ (برید ما تقدم
 بروایۃ الصحیحین) ان النبی
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان
 یقرؤ فی الظهر فی الاولیین
 بام القرآن وسورتین، وفی
 الركعتین الاخریین بام الکتب
 الحدیث قول المصنف المذكور
 (ای ولا یزید علیہما شیئاً) و
 قول غیر واحد من المشائخ
 کما فی الکافی وغیرہ ویقرؤ
 فیہما بعد الاولیین القاعۃ
 فقط ویمیل علی بیان مجرد

اور پچھلی دو رکعتوں میں پندرہ آیتوں کی بار
 یا کما نصف اس کا پس اس لیے فخر الاسلام
 نے جامع صغیر کی شرح میں کہلست کہ سورۃ
 کا نقل نہ پچھلی دو رکعتوں میں پڑنا جائز ہے
 جیسا کہ ہم نے اس آدمی کے بارہ
 میں کہا ہے تو پچھلی دو رکعتوں میں سورت
 پڑھے اس پر سجدہ سہولازم نہیں، انا نقل
 پھر ممکن ہے کہ یہ کہا جائے نہ کہ ابھتر
 ہے اور نقل کی جائے تخریج بیان پر واسطے
 حدیث قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس
 سے صحیحین کی وہ حدیث مراد ہے جو پہلے گذر
 چکی ہے روایت کے ساتھ کہ
 تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے ظہر
 کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ اور دو
 سورتیں (ہر رکعت میں ایک سورت) اور
 ظہر کی پچھلی دو رکعتوں میں صرف سورۃ
 فاتحہ الحدیث۔ قول مصنف مذکور کا
 یعنی زیادہ نہ کرے ان دونوں کے
 اور کوئی شے) اور بہت سے مشائخ
 نے بھی یہی لکھا ہے پہلی دو رکعتوں کے
 بعد آخری دو رکعتوں میں صرف الحمد پڑھے
 اور قیاس کی جائے گی۔ یہ صرف جواز کے
 لیے حدیث ابی سعید حدادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

الجواز حدیث ابی سعید رضی
 اللہ تعالیٰ عنہ قول فجر الاسلام
 فان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم یفعل الجائز فقط فی
 بعض الاحیان تعلیمًا للجواز
 وغیرہ من غیر کراهة فی حقہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کما یفعل
 الجائز الاولیٰ فی غالب الاحوال
 والنقل لا ینافی عدم الاولویۃ
 فیندفع بہذا اما عساة یحال
 من المخالفة بین المحدثین
 المذكورین و بین اقوال المشائخ
 واللہ سبحانہ اعلم اھ ولعلک
 لا ینحی علیک ان حمل المشروع
 نفلاً علی المکروۃ تنزیہاً
 مستبعداً و قراءۃ السورۃ
 فی الاخرین لیست فعلاً مستحباً
 مستقلاً یعتبر بعدم الاولویۃ
 لعارض کصلوۃ ناملة مع بعض
 المکروہات وانما المستفاد من
 النقلیۃ ہما فیما نظر ہو استحباب
 فعلہا فکیف یحاصر عدم الاولویۃ
 ولذی ینظر للعبد الضعیف ان

کی اور قول فجر الاسلام کا یہ کہ نبی صلی
 اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بعض اوقات
 صرف جائز کام کرتے ہیں تعلیم جواز کے
 لیے بغیر کراہت کے حضور صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وآلہ وسلم حق میں جیسا کہ اکثر احادیث
 میں جائز اولیٰ کو کرتے اور نفل میں اولیٰ بہتر
 کو ترک کرنے میں حرج نہیں پس اس توجہ سے
 وہ اعتراض رفق ہو جاتا ہے جو خیال کیا
 جاسکتا ہے کہ دو حدیثوں کے درمیان
 اختلاف ہے اور اقوال مشائخ میں اللہ
 اعلم اھ۔ شاید تجھ پر یہ بات پوشیدہ
 نہ ہو کہ مشروع نفلی کو مکروہ تنزیہی پر
 قیاس کرنا بہت بعید ہے اور پچھلی دو
 رکعتوں میں سورت کا مستقل پڑھنا فعل
 مستحب مستقل نہیں جس کے ساتھ کسی
 عارض کی وجہ سے بہتر کو ترک کرنے کا اعتبار
 کیا جائے جیسا کہ نقل نماز بعض مکروہات
 کے ساتھ ظاہر فہم میں یہاں نفلیۃ کا معنی
 یہ ہے کہ اس کا کرنا مستحب ہے پس
 اس معنی کے اعتبار سے نفلیۃ خداوند
 اولیٰ کے ساتھ کس طرح جمع ہو سکتی
 ہے اور اس ضعیف بندہ کے لیے
 جوابات ظاہر ہوئی ہے یہ ہے کہ پچھلی

سنة الاقتصاد على الفاتحة انما ثبتت
 عن المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم
 في الامامة فانه لم يعهد منه صلى
 الله تعالى عليه وسلم صلوة مكتوبة
 الا اماما الا نادرا في غاية الندرة
 فيكره للامام الزيادة عليها
 لطالة على المقتدين فوق
 السنة. بل لو طال الى حد
 الاستثقال كره تحريبا اماما
 المنفرد فقال فيه النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم قليطول
 ما شاء. وزيادة القراءة زيادة
 خير ولم يعرضه ما يعارض
 خيريته فلا يبعد ان يكون
 نفلا في حقه. فان حملنا كلام
 اكثر المشائخ على الامامة
 وكلام الامام فنخر الاسلام
 وتصحيح الذخيرة والمحيط
 على المنفرد حصل التوفيق
 — وبالله التوفيق —
 هذا ما عتدي. والله سبحانه وتعالى اعلم.

دور کعتوں میں سورۃ فاتحہ پر اقتصار
 سنت ہے جو کہ حالت امامت خود حضور
 علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ثابت ہے
 کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرض
 نماز بغیر جماعت کے پڑھی مگر بہت ہی کم
 پس امام کیلئے آخری دور کعت میں فاتحہ کی پیر سورت
 کا زیادہ کرنا مکروہ ہے بوجہ لبا کرنے نماز کے
 مقتدیوں پر سنت سے زیادہ. بلکہ اگر اتنی لمبی
 کی کہ مقتدیوں کو گراں گزرے تو مکروہ تحریمی ہے
 رہا کیلئے نماز پڑھنے والا پس اس کے
 بارہ میں نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا فرمان ہے
 پس وہ قراءت کو جتنا چاہے لبا کرے اور
 لمبی قراءت زیادہ بہتر ہے اور کوئی وجہ نہیں
 جو اس کی بہتری کو لاحق ہو پس امید
 نہیں کہ اس کے حق میں بہتر ہو۔ پس
 اگر ہم عمل کریں کلام اکثر مشائخ کو امامت
 پر اور کلام فخر الاسلام اور تصحیح ذخیرہ و محیط
 کو منفرد پر، تو دونوں قوتوں میں تطبیق ہو
 جاتی ہے۔ اور توفیق اللہ کے ساتھ
 ہے۔ یہ وہ ہے جو میرے پاس ہے
 اور اللہ سبحانہ، وتعالیٰ بہتر جانتا ہے۔

عبد المذنب احمد رضا عفی عنہ
 کتبہ

محمد بن المصطفیٰ علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

شکر بندوق سے مرے ہوئے جانور کی حرمت کیا فرماتے ہیں علمائے

دین و مفتیان شرع متین اس صورت میں کہ ایک شخص نے لیم اشد کہہ کر ایک شکار کے اوپر بندوق چلائی۔ پس جس وقت اس کو جا کر دیکھا تو کوئی آثار اس میں زندگی کے نہ تھے۔ اور نہ جنبش تھی۔ جس وقت کہ اس کو ذبح کیا تو خون نکلا اچھی طرح سے پس وہ شکار حلال ہے یا حرام؟ اور اگر اس کو ذبح نہ کرتے تو حلال ہوتا یا حرام؟ اور در صورت نہ نکلنے خون کے بھی جواب تحریر فرمائیے۔ بیٹو اتوجروا۔

الاجواب اگر ذبح کر لیا اور ثابت ہوا کہ ذبح کرتے وقت اس میں حیات تھی۔ مثلاً پھر دک رہا تھا یا ذبح کرتے وقت ترپا، اگرچہ خون نہ نکلا، یا خون ایسا دیا جیسا مذبح سے نکلا کرتا ہے۔ اگرچہ جنبش نہ کی، یا اور کسی علامت سے حیات ظاہر ہوئی تو حلال ہے اور اگر بندوق سے مار کر چھوٹ گیا، ذبح نہ کیا یا گیا مگر اس میں وقت ذبح حیات کا ہونا ثابت نہ ہوا تو حرام ہے۔ غرض مدار کار اس پر ہے کہ ذبح کر لیا جائے اور وقت ذبح حیات کا ہونا ثابت نہ ہوا، تو حرام ہے۔ غرض مدار کار اس پر ہے کہ ذبح کر لیا جائے اور وقت ذبح اس میں رقی باقی ہو۔ اگرچہ نہ جنبش کرے نہ خون دسے حلال ہو جائے گا ورنہ حرام۔ درمختار میں ہے :-

اس نے بکری کو ذبح کیا پس اس نے حرکت کی یا اس سے خون نکلا تو حلال ہے ورنہ حلال نہیں اگر وقت ذبح اس کی زندگی معلوم نہ ہو۔ اگر وقت ذبح زندگی معلوم ہوئی تو مطلقاً حلال ہے اگرچہ حرکت بھی نہ کرے اور خون بھی نہ نکلے اور یہی حکم ہے گلا گھرنی اور بندی سے گرنے والی اور سینک سے زخمی ہونے والی اور جس کا پیٹ بھیرے

ذبح شاة مریضة فتحرکت
اوخرج الدم محلته والا لا
ان لم تد رحیاته عند الذبح
وان لم حیاته حلت مطلقا
ون لم تحرك ولم یخرج الدم
وهذا یتأقی فی منغنة و
متردية ونطیحة والقی
فقوالذئب بطنها فزكاة هذه

الاشیاء تحلل وان كانت حیاتها
تحقیقة وعلیه الفتوی لقوله
تعالیٰ اِلَّا مَا ذَکَّیْتُمْ مِنْ غَیْرِ
فصل ۱۰ھ

وفی رد المختار عن البزازی
عن الاسبیجی عن الامام
الاعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ
خروج الدم لا یدال علی الحیوة
الا اذا کان یخرج کما یخرج
من الحی قال وهو ظاہر المرأیة
اسی کی کتاب الصيد میں ہے۔
المعتبر فی المتردیه واخواتها
کنطیحة وموقوذة وما اکل
السبع والمریضة مطلق
الحیاة وان قلت کما اشرنا
الیہ علیہ الفتوی۔

مدارک التنزیل میں ہے :
الموقوذة التي استخوها ضربا
بالعصا او حجر۔

معالم میں ہے :

قال قتادة كانوا يضربونها
بالعصا فاذا ماتت اكلوها
قلت فظہران المقروب یکل

نے پھاڑ دیا ہو۔ پس بحالت مذکورہ ان کا
ذبح کرنا انہیں حلال کر دے گا اگرچہ ان میں
زندگی رقاہی ہو اور اسی پر فتویٰ ہے وجہ
فرمان اللہ تعالیٰ کے مگر جسے ذبح کر لیا تم نے بغیر
فصل کے ۱۰ھ۔ اور رد المختار میں روایت ہے
بزازی سے انہوں نے اسبیجی سے انہوں نے
امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ مذبحہ کا
خون نکلنا زندگی پر دلالت نہیں کرتا ہاں
جس وقت کہ اسی طرح سے نکلے جس طرح
زندہ سے نکلتا ہے کما کہ یہ ظاہر روایت ہے

بلندی سے گر کر قریب المرگ اور اس کے
ساتھ مذکور فی القرآن باقی اشیا بطیخہ
موقوذہ وغیرہ میں مطلق زندگی معتبر ہے
اگر سپر رست ہی ہو جیسا کہ ہم نے اسی کی
طرف اشارہ کیا ہے۔ اسی پر فتویٰ ہے۔

موقوذہ وہ ہے جس کو لاشی یا پتھر سے
مارا کرتے تھے۔

قتادہ نے کہا کفار بازر کو یہاں تک مارتے
تھے کہ وہ مرجاتا تھا اسے کھاتے تھے۔
میں کہتا ہوں اس سے ظاہر ہوا کہ ہر بھاری

چیز کا مغروب جانور جیسے بندوق اگر چہ سکہ
کی گولی والی بندوق ہو یہ سب موقوفہ
میں شامل ہیں پس یہ ذبح کرنے سے حلال ہو
جاتی ہیں اگرچہ وقت ذبح ان میں زندگی کی رت ہی ہو۔

مشقل كالبنداقة ولوبنداقة
الرصاص كله من الموقوذة
فيعمل بالذكاة وان قلت
الحياة۔

روالمختار میں ہے :

پوشیدہ نہیں کہ سکہ کی گولی کا زخم بوجہ جلنے
اور بوجہ کے ہے اور اس کے زور سے
پھینکنے کے وجہ سے ہے کیونکہ گولی میں دھار
نہیں پس حلال نہیں۔ اسی کے ساتھ ابن نجیم نے
فتویٰ دیا۔ اور اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔

لا يحق ان المجرح بالرصاص
انما هو بالاحراق والتقل بواسطة
اندقاعه لعنف اذ ليس له
حد فلا يحل وبه افتى ابن نجيم
والله تعالى اعلم۔

عبدہ الذنب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ

بمحدث المصطفیٰ علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

سئلہ تفریق شکار کی حرمت
۱۰ ربیع الآخر شریف ۱۳۲۰ ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے کرام کہ ایک
شخص روز شکار بندوق کا شوقیہ کھیلتا ہے پس بحکم شرع شریف کے کس قدر شکار کھیلنا چاہیے
اور کس وقت میں ؟ اور وہ شکاری ہر روز شکار کھیلنے میں گنہگار ہوتا ہے یا نہیں ؟
ہیتوا مفضلاً توجروا کثیراً۔

الاجواب
شکار کہ محض شوقیہ بغرض تفریح ہو جسے ایک قسم کا کھیل سمجھا جاتا ہے
اور ہذا شکار کھیلنا کہتے ہیں۔ بندوق کا خواہ پھل کا، روزانہ ہو خواہ گاہ گاہ
مطلقاً بالاتفاق حرام ہے۔ حلال وہ ہے جو بغرض کھانے یا دوا یا کسی اور نفع یا کسی ضرر کے
دفع کر ہو۔

آج کل کے بڑے بڑے شکاری جو اتنی ناک و اسے ہیں کہ بازار سے اپنی خاص

ضرورت کی کھانے یا پینے کی چیز لانے کو جانا اپنی کسر شان سمجھیں، یا نرم ایسے کہ دس قدم دھوپ میں چل کر مسجد میں نماز کے لیے حاضر ہونا مصیبت جانیں وہ گرم دوپہر گرم نو میں گرم ریت پر چلنا اور ٹھینا اور گرم ہوا کے تھپیڑے کھانا گولا کرتے، اور دو دوپہر بعد دو دو دن شکار کے لیے گھر بار تھوڑے پڑے رہتے ہیں، کیا یہ کھانے کی غرض سے جاتے ہیں؟ حاشا وکلا بلکہ وہی لہو و لعب ہے اور بالاتفاق حرام۔

ایک بڑی سپان یہ ہے کہ ان شکاریوں سے اگر کیسے مثلاً پھلی بازار میں بھی ملے گی، وہاں سے لیجیے، ہرگز قبول نہ کریں گے۔ یا کیسے کہ ہم اپنے پاس سے لائے دیتے ہیں۔ کبھی نہ مانیں گے بلکہ شکار کے بعد خود اس کے کھانے سے بھی غرض نہیں رکھتے، بانٹ دیتے ہیں۔ تو یہ جانا یقیناً وہی تفریح و حرام ہے۔ در مختار میں ہے الصيد مباح الا للتنہی کما هو ظاہر۔ اسی طرح اشیاء و بزار یہ و مجمع الفتاویٰ وغنیہ ذوی الاحکام و آثارہ و در المختار وغیرہ امامہ اسفار میں ہے۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ علہ۔

عبدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ

بمحدث المصطفیٰ اصل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۱۲ ربیع الآخر شریف ۱۳۲۲ھ ص ۱۰۱ کی فرماتے ہیں علامہ
مسئلہ۔ مکروہ برتن | دین و ملتین شرع متین اس شعر کا مطلب جو شرع

مجہدی فصل اٹھائیسویں بیان مکروہات و ضو میں ہے

تیسرے تانبے کے برتن سے اگر

ہے وضو ناقص کرے گا جو بشر

یہ نہ معلوم ہوا کہ تانبے کے برتن سے کیوں وضو ناقص ہے؟ آج کل بہت شخص تانبے

کے برتن روٹے سے وضو کرتے ہیں۔ کیا ان سب کا وضو ناقص ہوتا ہے؟ بیہوا تو جبرو۔

تانبے کے برتن سے وضو کرنا اس میں کھانا پینا سب بلا کر بہت جائز

الاجواب | ہے۔ وضو میں کچھ نقصان نہیں آتا۔ ہاں قلہی کے بعد چاہیے۔ بے قلہی

میں کھانا پینا مکروہ ہے کہ حیوانی ضرر کا باعث ہو تا ہے اور مٹی کا برتن تانبے سے افضل ہے۔ علماء نے وضو کے آداب و مستحبات سے شمار فرمایا کہ مٹی کے برتن سے ہو اور اس میں کھانا پینا بھی تو وضع سے قریب تر ہے۔ رد المختار میں فتح القدیر سے ہے :

منہا (ای من آداب الوضوء)
کون آیتہ من حذف۔
اس سے (یعنی وضو کے آداب سے برتنوں کا پختہ مٹی سے ہونا۔

اسی میں اختیار شرع مختار سے ہے :

اتخاذها رای والی الاکل والشرب)
من الحذف افضل اذ لا صرف
فیہ ولا یحیلة فی الحدیث من
اتخاذ او فی بینہ حذف ازارتہ
الملکة ویجوز اتخاذها
من نحاس اورصاص۔

اسی میں ہے :

یکبرہ الاکل فی النحاس خبہ
المطی بالصدور۔ مدیر
الصداء فی صوم فیورث
ضرر عظیم او ما بعد فلا
ملخصا واللہ تعالیٰ اعلم۔

مکروہ ہے کھانا کھانا بغیر قلعی شدہ تانبے کے
برتن میں کیونکہ وہ کھانے میں اپنا برا اثر ڈالتا
ہے جس سے صحت پر بہت برا اثر پڑتا ہے۔
اور قلعی کرنے کے بعد وہ اثر نازل ہو جاتا ہے
اھ محققاً اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے۔

عبدہ الذنب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ

بحمد المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مشہد شہداء کے بارے میں غلط عقیدہ | ۱۲ ربیع الآخر شریف
۱۲۲۰ھ کیا فرماتے

ہیں علمائے اہل سنت اس صورت میں کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ فلاں درخت، پشیدمر ہیں اور فلاں نے طاق میں شہید مرو رہتے ہیں اور اس درخت اور اس طاق کے پاس جا کر ہر جمعرات کو فاتحہ شیرینی اور پادل وغیرہ پڑھتے ہیں۔ پار لگاتے ہیں، زبان سلگانے ہیں، مرادیں مانگتے ہیں اور ایسا دستور اس شہر میں بہت جگہ واقع ہے۔ کب شہید مردان درختوں اور طاقوں میں رہتے ہیں؟ اور یہ اشخاص حق پر ہیں یا باطل پر؟ جواب عام فہم مع دستخط کے تحریر فرمائیے۔ بینوا بالکتاب توجروا بالشواہب۔

یہ سب واہیات و خرافات اور جاہلانہ حماقات و بطالات ہیں۔ ان کا **الاجواب** ازالہ لازم۔ مَا أَنزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ. وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَظِيمِ. وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ۔

عبدہ الذنب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ

محمد بن المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

ما قولکم رحمکم اللہ تعالیٰ۔ اندیل مسئلہ۔ والدین کے حقوق

کے اولاد کے اوپر کیا حق والدین کا رہتا ہے؟ بینوا بالکتاب توجروا بالشواہب۔

۱۔ سب سے پہلا حق بعد موت ان کے جنازہ کی تجمیر غسل، کفن **الاجواب** نماز، دن ہے اور ان کاموں میں ایسے سنن و مستحبات کی رعایت

جس سے اُن کے لیے ہر خوبی و برکت و رحمت و وسعت کی امید ہو۔

۲۔ ان کے لیے دعا و استغفار ہمیشہ کرتے رہنا۔ اس سے کبھی غفلت نہ کرنا۔

۳۔ صدقہ و خیرات و اعمال صالحات کا ثواب انہیں پہنچاتے رہنا، حسب طاقت

اس میں کمی نہ کرنا، اپنی نماز کے ساتھ اُن کے لیے بھی نماز پڑھنا، اپنے روزوں

کے ساتھ ان کے واسطے بھی روزے رکھنا۔ بلکہ جو نیک کام کرے سب کا ثواب

انہیں اور سب مسلمانوں کو بخش دینا کہ ان سب کو ثواب پہنچ جائے گا اور اس

کے ثواب میں کمی نہ ہوگی بلکہ بہت ترقیاں پائے گا۔

(۴) ان پر کوئی قرض کسی کا ہو تو اس کے ادا میں حد درجہ کی جلدی و کوشش کرنا اور اپنے مال سے ان کا قرض ادا ہونے کو دونوں جہان کی سعادت سمجھنا۔ آپ قدرت مند ہو تو اور عزیزوں قریبوں پھر باقی اہل خیر سے اس کے ادا میں امداد لینا۔

(۵) ان پر کوئی قرض رہ گیا ہو تو بقدر قدرت اس کے ادا میں سعی بجا لانا۔ بچ نہ کیا ہو تو خود ان کی طرف سے بچ کر نیا یا بچ بدل کر نانا۔ زکوٰۃ یا عشر کا مطالعہ ان پر سہا ہو تو اسے ادا کرنا۔ نماز یا روزہ باقی ہو تو اس کا کفارہ دینا، و علیٰ هذا القیاس ہر طرح ان کی برائت ذمہ میں جدوجہد کرنا۔

(۶) انہوں نے جو وصیت جائز شریعہ کی ہو حتیٰ الامکان اس کے نفاذ میں سعی کرنا۔ اگرچہ شرعاً اپنے اوپر لازم نہ ہو، اگرچہ اپنے نفس پر بار ہو۔ مثلاً وہ نصف جلد او کی وصیت اپنے کسی عزیز غیر وارث یا اجنبی شخص کے لیے کر گئے تو شرعاً تہائی مال سے زیادہ بے اجازت و نشان نافذ نہیں۔ مگر اولاد کو مناسب ہے کہ ان کی وصیت مانیں اور ان کی خوشی پوری کرنے کو اپنی خواہش پر مقدم جانیں۔ ان کی قسم بعد مرگ بھی سچی ہی رکھنا، مثلاً ماں یا باپ نے قسم کھائی تھی کہ میرا بیٹا فلاں جگہ نہ جائے گا، یا فلاں سے نہ ملے گا، یا فلاں کام کرے گا، تو ان کے بعد یہ خیال نہ کرنا کہ اب تو وہ ہیں نہیں، ان کی قسم کا خیال نہیں بلکہ اس کا ویسا ہی پابند رہنا جیسا ان کی حیات میں رہتا جب تک کوئی حرج شرعی مانع نہ ہو اور کچھ قسم ان پر موقوف نہیں ہر طرح کے امور جائزہ میں بعد مرگ بھی ان کی مرضی کا پابند رہنا۔

(۷) ہر جمعہ کو ان کی زیارت قبر کے لیے جانا، وہاں قرآن شریف ایسی آواز سے کہ وہ سنیں پڑھنا اور اس کا ثواب ان کی روح کو پہنچانا۔ ماہ میں جب کبھی ان کی قبر آنے سے بے سلام و ماتم نہ گزرنا۔

(۸) ان کے رشتہ داروں کے ساتھ عمر بھر نیک سلوک کیے جانا۔

(۱۰) ان کے دوستوں سے دوستی نباہنا، ہمیشہ ان کا اعزاز و اکرام رکھنا۔

(۱۱) کبھی کسی کے ماں یا باپ کو برا کہہ کر جواب میں انہیں برا نہ کہلو تا۔

(۱۲) اور سب میں سخت تر و عام تر و مداہن تر یہ حق ہے کہ کبھی کوئی گناہ کر کے انہیں قبر میں

رنج نہ پہنچانا۔ اس کے سب اہل کی ماں یا باپ کو خبر پہنچتی ہے۔ نیکیاں دیکھتے ہیں

تو خوش ہوتے ہیں اور ان کا چہرہ فرحت سے دھنسنے لگتا ہے اور گناہ دیکھتے ہیں تو

رنجیدہ ہوتے ہیں، ان کے قلب پر صدمہ پہنچتا ہے۔ ماں یا باپ کا یہ حق نہیں کہ قبر میں

بھی انہیں رنج دیا جائے۔

اللہ غفور رحیم، عزیز کریم جل جلالہ، صدقہ اپنے حبیب رؤف و رحیم علیہ و علی آلہ افضل

الصلوة والتسليم کا ہم سب مسلمانوں کو نیکیوں کی توفیق دے، گناہوں سے بچائے۔ ہمارے

اکابر کی قبروں میں ہمیشہ نور و سرور پہنچائے، کہ وہ قادر ہے اور ہم عاجز، وہ غنی ہے اور ہم

محتاج۔ حسبنا اللہ و نعم الوکیل و نعم المولیٰ و نعم النصیر۔ ولاحون ولاقوة

الا باللہ العلی العظیم۔ وصلى اللہ تعالیٰ علی الشفیع الرفیع الغفور الکریم

الرؤف الرحیم سیدنا محمد و آلہ و صحبہ اجمعین۔ آمین۔ والحمد للہ

مرب العلمین۔

اب وہ حدیثیں جن سے فقیر نے یہ حق استخراج کیا ہے ان میں سے بعض بقدر کفایت

ذکر کر دیں۔

کہ ایک انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خدمت اقدس حضور پر نور

سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ!

ماں باپ کے انتقال کے بعد بھی کوئی طریقہ ان کے ساتھ نکوئی کا باقی ہے جسے میں بجا

لاؤں؟ فرمایا:

ہاں، چار باتیں ہیں: ان پر نماز اور ان کے

لیے دعائے مغفرت اور ان کی وصیت

نافذ کرنا، اور ان کے دوستوں کی بزرگداشت

نعم، اربعۃ: الصلوة علیہما

والاستغفار لہما وانفاذ

عهدہما من بعدہما واکرام

صد یقہما وصلۃ الرحمۃ التي
لا رحم لك الا من قبلہما
فہذا الذی یقی من برہما
بعد موتہما۔
اور جو رشتہ صرف انہی کی جانب سے
ہو نیک برتاؤ سے اس کا قائم رکھنا یہ
وہ نیکوئی ہے کہ ان کی موت کے بعد ان کے
ساتھ کرنی باقی ہے۔

رواہ ابن النجار عن ابی اسید الساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مع القصہ۔
ورواہ البیہقی فی سننہ عنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم لا یبقی للولد من بر الوالد الا اربع، الصلوۃ علیہ والدعاء لہ
وانفاذ عہدہ من بعدہ وصلۃ رحمہ واکرام صد یقہ۔

حدیث نمبر ۲ | کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔
استغفار الولد لابیه
ماں باپ کے ساتھ نیک سلوک سیر بات ہے کہ
بعد الموت من البر۔
اولاد ان کے بعد ان کے لیے دعائے مغفرت کرے۔
رواہ ابن النجار عن ابی اسید مالک بن زنادۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

حدیث نمبر ۲ | کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

ذ ترک بعد الدعاء للوالدین
فانہ یقطع عنہ الرزق۔
اُدھی جب ماں باپ کے لیے دعا چھوڑ دیتا
ہے اس کا رزق قطع ہو جاتا ہے۔
رواہ الطبرانی فی التاریخ والحدیث عن انس بن مالک رضی
لہ تعالیٰ عنہ۔

مترجمہ: ہمیں الشکر کافی ہے اور اچھا کار ساز ہے بہترین آقا اور بہترین مددگار ہے اور ہمیں بے طاقت
اور قوت اللہ سے سوائس کو جو بلند و بالا ہے اور درود نازل فرمائے اللہ تعالیٰ شیع اور بلند مغفرت
کرنے والے کریم روف و رحیم ہمارے سرکار محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کی آل و اصحاب اور تمام امت
پر آمین۔ تمام تعریف اللہ کے لیے جو تمام جہانوں کا رب ہے۔

کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

حدیث نمبر ۵۰۴

اذا تصدق احدکم بصدقة تطوعا فليجعلها عن ابويه فيكون لهما اجرها ولا ينقص من اجره شيئا۔

جب تم میں کوئی شخص نفل خیرات کرے تو چاہیے کہ اسے اپنے ماں باپ کی طرف سے کرے کہ اس کا ثواب انہیں ملے گا اور اس کے ثواب سے کچھ نہ گھٹے گا۔

رواہ الطبرانی فی الاوسطہ وابن عساکر عن عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ وفتح الدیلمی فی مسند الفردوس عن معاویہ بن حید القشیری رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

حدیث نمبر ۶۱ کہ ایک صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ! میں اپنے باپ کی زندگی میں ان کے ساتھ نیک سلوک کرتا تھا۔ اب وہ مر گئے۔ ان کے ساتھ نیک سلوک کی کیا راہ ہے؟ فرمایا:

ن من البر بعد الموت ان تصلي لهما مع صلواتك وتصوم لهما مع صيامك۔ رواہ الدارقطنی

بعد مرگ نیک سلوک یہ ہے کہ تو اپنی نماز کے ساتھ ان کے لیے نماز پڑھے اور اپنے روزوں کے ساتھ ان کے لیے روزے رکھے۔

یعنی جب اپنے ثواب ملنے کے لیے کچھ نفل نماز پڑھے یا روزے رکھے تو کچھ نفل نماز روزے ان کی طرف سے انہیں ثواب پہنچنے کو بھی بجالا۔ یا نماز روزہ جو عمل نیک کرے ساتھ ہی انہیں ثواب پہنچنے کی بھی نیت کرے کہ انہیں بھی ملے گا اور تیرا بھی کم نہ ہو گا۔

کما مرد لفظ مع یمثل الوجهین بل هذا الصق بالمیثہ محیط۔ پھر تانا خانہ پھر

۱۰ ترجمہ عربی عبارت بقیہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ماں باپ کے مرنے کے بعد اولاد پر چار حق باقی رہتے ہیں۔ اول نماز کا ثواب۔ دوسرے ان کے لیے دعا و تیسرے ان کے وعدوں کو پورا کرنا۔ چوتھے صلہ رحمی اور ان کے دوستوں کی تعلیم کرنا۔

رد المحتار میں ہے: الافضل لمن يتصدق نفلا ان ينوي لجميع المؤمنين والمؤمنات لانها تصل اليهم ولا ينقص من اجره شئ۔

ترجمہ: اس شخص کے لیے بہتر یہ ہے جو نفلی صدقہ دے کہ تمام مومنین مومنات کی نیت کرے تو اس سے ان سب کو ملے گا اور اس کے حصہ سے کچھ کم نہ ہوگا۔

حدیث نمبر ۱۰ | کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

من حج عن والديه او قضى
عنهما مفرما بعثه الله يوم
المقيمة مع الابرار۔
جو اپنے ماں باپ کی طرف سے حج کرے یا
ان کا قرض ادا کرے روز قیامت نیکیوں کے
ساتھ اُسے۔

رواہ الطبرانی فی الاوسط والدارقطنی فی السنن عن ابن
عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

حدیث نمبر ۱۱ | امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر اسی ہزار قرض تھے۔ وقت وفات
اپنے صاحبزادے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو بلا کر فرمایا :

بع فيها اموال عمر فان وقت
والافضل بنى عدى فان
وقت والافضل قريشا ولا
تعد عنهم۔
میرے دین میں اول میرا مال بچتا، اگر کافی ہو جائے
تبہا اور نہ میری قوم بنی عدی سے مانگ کر پورا کرنا
اگر یوں بھی پورا نہ ہو تو قریش سے مانگنا اور ان
کے سوا اوروں سے سوال نہ کرنا۔

پھر صاحبزادہ ہوسوت سے فرمایا اضمہا تم تیرے قرض کی ضمانت کرو۔ وہ ضمان بر گئے
اور امیر المؤمنین کے بن سے پہلے اکابر انصار و مهاجرین کو گواہ کر لیا کہ وہ اسی ہزار مجھ پر ہیں۔
ایک ہفتہ نہ گزرا تھا کہ عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وہ سارا قرض ادا فرما دیا۔

رواہ ابن سعد فی الطبقات عن عثمان بن عروة۔

حدیث نمبر ۱۲ | تبیا جہینہ سے ایک بی بی رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے خدمت اقدس حضور
سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ میری ماں نے حج کرنے

کی منت مانتی تھی وہ ادا نہ کر سکیں اور ان کا انتقال ہو گیا۔ کیا میں ان کی طرف سے حج کروں؟ فرمایا:

نعم حجی عنہا رأیت لو کان

علیٰ ملک دین الکت قاضیۃ

اقضوا للہ قاللہ الحق بالوفاء۔

رواہ بخاری عن ابن عباس رضی اللہ عنہ۔

ہاں اس کی طرف سے حج کر۔ بھلا دیکھ تو اگر تیری ماں پر کوئی دین ہوتا تو ادا کرتی یا نہیں یوں ہی خدا کا دین ادا کرو کہ وہ زیادہ ادا کا حق رکھتا ہے۔

حدیث نمبر ۱۱ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

إذا حج الرجل عن والديه

تقبل منه ومنهما وابتشر

بہ ارواحہما فی السماء وکتب

عند اللہ بڑا۔ رواہ الدارقطنی

عن زید بن ارقم رضی اللہ

تعالیٰ عنہ۔

انسان جب اپنے والدین کی طرف سے حج کرتا ہے، وہ حج اس کی طرف سے اور ان سب کی طرف سے قبول کیا جاتا ہے اور ان کی رو میں آسمان میں اس سے شاد ہوتی ہیں اور ہر شخص اللہ عزوجل کے نزدیک ماں باپ کے ساتھ نیک سلوک کرنے والا لکھا جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۱۲ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

من حج عن ابیه او عن امه

فقد قضی عنہ حجۃ وکان

لہ فضل عشر بحج۔

جو اپنی ماں یا باپ کی طرف سے حج کرے ان کی طرف سے حج ادا ہو جائے اور اسے دس حج کا ثواب زیادہ ملے۔

رواہ الدارقطنی عن ساجد بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

حدیث نمبر ۱۳ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

من حج عن والديه بعد فاتها

کتب اللہ اعتقا من النار وکان

لہم حجوج عنہما اجر حجة تامة

من غیران یتقض من اجورہما۔

جو اپنے والدین کے بعد ان کی طرف سے حج کرے اللہ تعالیٰ اس کے لیے دوزخ سے آزادی لکھے اور ان دونوں کے واسطے پورے حج کا ثواب ہو جس میں اسلا کی نہ ہو۔

شیء۔ رواہ الاصبہانی فی الترغیب والبیہقی فی الشعب عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

حدیث نمبر ۱۲۱۱ کہ فرماتے ہیں علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

من برقسہما وقضی دینہما
ولم یستحب لہما کتب بارا
وان کان عاقا فی حیاتہ ومن
لم یبرقسہما ویقض دینہما
واستحب لہما کتب عاقا
وان کان بارا فی حیاتہ۔ رواہ
الطبرانی فی الاوسط عن عبد الرحمن
بن سمرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

جو شخص اپنے ماں باپ کے بعد ان کی قسم چھی کرے
اور ان کا قرض اٹارے اور کسی کے ماں باپ کو
بڑا کہہ کر انہیں بُرا نہ کہلاوے وہ والدین کے
ساتھ نیکو کار نکلا جائے اگرچہ ان کی زندگی میں
نافرمان تھا اور جو ان کی قسم پوری نہ کرے
اور ان کا قرض نہ اٹارے اور ان کے والدین
کو بڑا کہہ کر انہیں بُرا کہلاوے وہ عاق نکلا
جائے اگرچہ ان کی حیات میں نیکو کار تھا۔

حدیث نمبر ۱۲۱۲ کہ فرماتے ہیں علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

من زار قبر ابویہ او احد ہما
فی کل یوم جمعة مرة غفر اللہ لہ وکتب
برہ۔ رواہ الامام الترمذی العارف باللہ
الحکیم۔ فی تودر الاصول عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

جو اپنے ماں باپ دونوں یا ایک کی قبر پر
ہر جمعہ کے دن زیارت کو حاضر ہو اللہ تعالیٰ
اس کے گناہ بخش دے اور ماں باپ کے ساتھ اچھا
برتاؤ کرنے والا نکلا جائے۔

حدیث نمبر ۱۲۱۳ کہ فرماتے ہیں علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

من زاد قبر والدیہ او احد ہما
یوم جمعة فقر عندہ یس
غفر لہ۔ رواہ ابن عدی عن

جو شخص روز جمعہ اپنے والدین یا ایک کی
زیارت قبر کرے اور اس کے پاس یس
پڑھے بخش دیا جائے۔

الصدیق الاکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

و فی لفظ من زار قبر والدیہ
او احد ہما فی کل جمعة فقر
جو ہر جمعہ والدین یا ایک کی زیارت قبر کرے
وہاں یس پڑھے یس شریف میں جتنے مرتب

عند لا یسنّ غفران الله له بعدد
ہیں ان سب کی گنتی کی برابر اللہ تعالیٰ اس
کل حرف منہما۔
کے لیے معقرتیں فرمائیں۔

رواہ ہوا الخلیل و ابو شیعہ والدیلی وابن النجار والرفعی وغیرہ عن
ام المؤمنین الصدیقة عن ابیہا الصدیق الاکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہما
عنہما عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

حدیث نمبر ۱۶۱ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

من زار قبر ابویہ او احدہما
بحرم نیت ثواب اپنے والدین دونوں یا ایک
احتساباً یا کان کعدل حجة مبرورۃ
کی زیارت قبر کرے حج مقبول کے برابر ثواب
ومن کان زوار الہما زارت
پانے اللہ جبر بکثرت ان کی زیارت قبر کرتا
الملیحة قبرۃ۔
ہو، فرشتے اس کی قبر کی زیارت کو آئیں۔

رواہ ارحام الترمذی المحکم وابن عدی عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

امام ابن ابی حوزی محدث کتاب میون الحکایات میں بسند خود محمد ابن العباس وراق سے
روایت فرماتے ہیں۔ ایک شخص اپنے بیٹے کے ساتھ سفر کو گیا۔ راہ میں باپ کا انتقال ہو گیا۔ وہ جنگ
درختان مقل یعنی گول کے پیڑوں کا تھا۔ ان کے نیچے دفن کر کے بیٹا جہاں جانا تھا چلا گیا جب
پلٹ کر آیا، اس منزل میں رات کو پہنچا۔ باپ کی قبر پر نرگس کا گاہ سنا کر کوئی کہنے والا یہ اشعار کہہ
رہا ہے۔

ما انتک تطوی الدوم لیل ولا تری
علیک لاهل الدوم انت تتکلما
وبالدوم ثاولو ثویت مکاتہ
ومر باهل الذوم عارف سلما

ترجمہ میں نے تجھے دیکھا کہ تو رات میں اس جنگل کو طے کرتا ہے اور وہ جوان پیڑوں میں ہے
تو اس سے کلام کرنا اپنے اوپر لازم نہیں جانتا۔ حالانکہ ان درختوں میں وہ مقیم ہے کہ اگر تو
اس کی جگہ ہوتا اور وہ یہاں گورتا تو وہ راہ سے پھر کر آتا اور تیری قبر پر سلام کرتا۔

حدیث نمبر ۱۶۲ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

من احب ان یصل ایاک فی قبرۃ
بحر چاہے کہ باپ کی قبر میں اس کے ساتھ

فليصل اخوان ابیه من بعدہ۔

رواہ ابو یعلیٰ وابن حبان عن

ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

حدیث نمبر ۱۸ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

من البر ان تصل صدیقی ابیک۔

رواہ الطبرانی فی الاوسط عن

انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

حدیث نمبر ۱۹ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

ان ابرار البر ان یصل الرجل

اہل ذی ابیہ بعد ان یولی الاب

رواہ الاشیۃ احمد و البخاری۔

بیشک باپ کے ساتھ نیکو کاریوں سے بڑھ کر

یہ نیکو کاری ہے کہ آدمی باپ کے پیٹھ دینے کے

بعصال کے دوستوں سے اچھی روش پر تہا ہے

فی ادب المفرد و مسلفی صحیحۃ و ابوداؤد و الترمذی عن ابن عمر

رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

حدیث نمبر ۲۰ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

احفظ وڈا بیک لا تقطعه فیطنی

اللہ نورک۔

اپنے باپ کی دوستی پر نگاہ رکھ اسے قطع نہ کرنا

کہ اللہ تیرا نور و بھادے گا۔

رواہ البخاری فی الادب المفرد و الطبرانی فی الاوسط و البیہقی فی الشعب

عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

حدیث نمبر ۲۱ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

تعرض الاعمال یوم الاثنين

والخمیس علی اللہ تعالیٰ وتعرض

علی الانبیاء و علی الابرار والامہات

یوم الجمعة فیفرحون بحسناتہم

ہر دو شنبہ و پنجشنبہ کو اللہ عز و جل کے حضور

اعمال پیش ہوتے ہیں اور انبیائے کرام علیہم

الصلوٰۃ والسلام اور مال باپ کے سامنے

ہر جمعہ کو وہ نیکیوں پر خوش ہوتے ہیں

وتزاد وجوههم بياضاً و
اشراقاً فاتقوا الله ولا تودوا
امواتكم۔ رواه الامام الحكيم
عن والد عبد العزيز رضي الله تعالى عنه۔

باجل والدین کا حق وہ نہیں کہ انسان اس سے کبھی عہدہ برآبوردہ اس کے بیات و
وجود کے سبب ہیں۔ تو جو کچھ نعمتیں دینی و دنیوی پائے گنا سب انہیں کے طفیل میں ہوئیں کہ
ہر نعمت و کمال وجود پر موقوف ہے اور وجود کے سبب وہ ہونے، تو صرت مال یا باپ
ہونا ہی ایسے عظیم حق کا موجب ہے جس سے بری الذمہ کبھی نہیں ہو سکتا نہ کہ اس کے
ساتھ اس کی پرورش میں ان کی کوششیں، اس کے آرام کے لیے ان کی تکلیفیں، خصوصاً
پیٹ میں رکھنے، پیدا ہونے، دودھ پلانے میں مال کی اذیتیں، ان کا شکر کہاں تک ادا
ہو سکتا ہے۔ غلام یہ کہ وہ اس کے لیے اللہ جل وٹائی و رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے سائے اور ان کی ربوبیت و رحمت کے مظہر ہیں۔ و لہذا قرآن عظیم میں جل جلالہ نے
اپنے حق کے ساتھ ان کا ذکر فرمایا کہ:

إِنَّا اشْكُرُّنِي وَلِوَالِدَيْنَا۔
حق مان میرا اور اپنے ماں باپ کا۔

حدیث میں ہے، ایک صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ
ایک راہ میں ایسے گرم پتھروں پر کہ اگر گزشت کا کھڑا ان پر ڈالا جاتا کباب ہو جاتا، چھ میل تک
اپنی ماں کو اپنی گردن پر سوار کر کے لے گیا ہوں کیا اب میں نے اس کے حقوق ادا کر دیئے۔
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:-

لعله ان يكون بطلقة واحدة۔
رواه الطبرانی في الأوسط عن
بريدة رضي الله تعالى عنه۔
تیس سے پیدا ہونے میں جس قدر درووں کے
بھٹکے اس نے اٹھائے ہیں، شاید یہ ان میں ایک
بھٹکے کا بدلہ ہو سکے۔

اللہ عز و جل حقوق سے پچائے اور ادا مے حقوق کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین۔
امین برحمتک یا ارحم الراحمین۔ وصلى الله تعالى على سيدنا ومولانا

محمد وآلہ وصحبہ اجمعین۔ امین۔ والحمد للہ رب العالمین۔
عمدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ

محمد بن الصلحہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ نماز وتر میں قتل ہو اللہ پڑھنا

۱۷ ربیع الآخر شریف ۱۳۲۳ھ حکم

ایک شخص نماز وتر کی تیسری رکعت میں بعد الحمد وقل کے تکبیر کہہ کر دعائے قنوت کے ہرے میں تین بار قتل ہو اللہ شریف پڑھ لیتا ہے اور دعائے قنوت اس کو نہیں آتی ہے۔ پس اس کی نماز

و تر صحیح ہو جایا کرے گی؟ جواب عام فہم عطا فرمائیے۔ بینوامفصلاً تو جبر و اختیار۔

نماز صحیح ہو جانے میں ترک کلام نہیں۔ نہ یہ سجدہ ہو کا محل کہ ہوگا کوئی واجب ترک
الاجواب نہ ہوا۔ دعائے قنوت اگر یاد نہیں یا د کرنی چاہیے کہ خاص اس کا پڑھنا سنت ہے اور جب تک یاد نہ ہو۔

مَا تَبْنَاءُ اَتَيْنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَ
فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِتْنَا عَذَابَ

النَّارِ ۝
لے، ہمارے رب! ہم کو دنیا میں
بھلائی دے اور آخرت میں بھلائی دے

ہم کو آگ کے عذاب سے بچا۔

پڑھ لیا کرے۔ یہ بھی یاد نہ ہو تو اللہ غفر لی۔ تین بار کہہ لیا کرے۔ یہ بھی نہ آئے
تر صرف یا دت تین بار کہہ لے، واجب ادا ہو جائے گا۔ یا یہ کہ قُلْ هُوَ اللَّهُ شریف
پڑھنے سے بھی یہ واجب ادا ہوا یا نہیں کہ اتنے وقت کے وتر کا اعادہ لازم ہو ظاہر
ہے کہ ادا ہو گیا کہ وہ مناسب اور ہر شئ دعا ہے۔

بل قال العلامة القاري وغيره
من العلماء كل دعاء ذكره كل
ذكر دعاء وقد قال صلى الله تعالى
عليه وسلم افضل الدعاء
بلکہ کما علامہ قاری وغیرہ علماء نے ہر
دعا ذکر ہے اور ہر ذکر دعا ہے اور
تحقیق فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
افضل دعا الحمد للہ ہے۔ روایت کیا اس کو

الحمد لله رواه الترمذی وحسنه
لنسائی وابن ماجه وابن حبان
ولحاكم وصححه عن جابر بن
عبد الله رضى الله تعالى عنهما
هذا وليحروا الله تعالى اعلم.

ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اور ابن حبان
اور حاکم نے اور حسن کما اور حاکم نے
اسے صحیح کہا جابر بن عبد اللہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہما سے۔ اسے یاد رکھو اور محفوظ
رکھو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عبدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ

بمحدث المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۱۹ ربیع الآخر شریف ۱۳۲۲ھ
مسئلہ: یتنگ اڑانے کی حرمت

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام کہ کن کیا
اڑانا جائز ہے یا نہیں؟ اور اس کی ڈور رونا درست ہے یا نہیں؟ اگر اس کی ڈور رونا ہوتی
سے کپڑا سلوا کر نماز پڑھے تو اس کی نماز میں کوئی غلط واقع نہ ہوگا؟ بینوا توجروا۔

کن کیا اڑانا لو لوب ہے اور لہونا جائز ہے حدیث میں ہے۔
الاجواب کل لہو المسلم حرام

الافی ثلاث۔

ڈور رونا نہی ہے اور نہی حرام ہے۔

نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم عن النہی۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
لوٹنے سے منع فرمایا۔

لوٹ ہوتی ڈور کا مانک اگر معلوم ہو تو فرض ہے اسے دے دی جائے اگر نہ دی ہو۔
بغیر اس کی اجازت کے اس سے کپڑا سیا تو اس کپڑے کا پہنا حرام ہے۔ اسے پہن کر نماز مکروہ
تخریبی ہے جس کا پھیرنا واجب ہے۔

للا شتمال علی المحرم كالصلوة
فی ارض مغصوبة۔
حرام شامل ہونے کی وجہ سے جیسے
غصب کی ہوئی جگہ پر نماز پڑھنا

اور اگر مالک نہ ہو تو وہ لفظ ہے یعنی پڑی پانی چیز واجب ہے کہ اسے مشہور کیا جائے
یہاں تک کہ مالک کے ملنے کی امید قطع ہو۔ اس وقت اگر یہ شخص غنی ہے تو فقیر کو دیدے اور
فقیر ہے تو اپنے مرث میں لاسکتا ہے۔ پھر جب مالک ظاہر ہو اور فقیر کے مرث میں آنے
پر راضی نہ ہو تو اپنے پاس سے اس کا تادان دینا ہوگا۔ کماہو معروف فی الفقہ
من حکم اللقطة۔ واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم۔

جیسا کہ لفظ کے بارے میں فقہ کا حکم معروف مشہور ہے۔

عبدہ الذنب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ
بمحدث المصطفیٰ علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ ۱۰۰۰۔ کبوتر بیٹا اور مرغ بازی کے بارے میں شرعی حکم

۲ ربیع الآخر شریف ۱۴۳۲ھ۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں کہ کتابان
جائز ہے یا نہیں؟ اور کبوتر پانا بلا اڑانے کے و بیٹر بازی و مرغ بازی و شکار بازی پانا اور
ان سے شکار پکڑنا اور کھانا درست ہے یا نہیں؟ بینوا توجروا۔

الاجواب | شکار بازی پانا درست ہے اور ان سے شکار کرنا اور اس کا کھانا بھی درست ہے
لقرآن تعالیٰ ذمہ علیکم شحوا من الجوارح الا یہ فی ضرورہ کہ شکار غذا یا دوا یا کسی نفع کی غرض
سے ہو۔ محض تفریح و لہو و لعب نہ ہو۔ ورنہ حرام ہے۔ یہ گنہ گار ہوگا اگرچہ ان کا مارا ہوا جائز جبکہ
وہ تعلیم پا گئے ہوں اور بسم اللہ کہہ کر چھوڑا ہو اعلان ہو جائے گا۔

فان حرمة الارمال بیئنتہ اللہو	پس تحقیق کھیل کی نیت سے شکاری جائز کہ شکار
لا ینافی کونہ ذکاة شرعیۃ کمں	پھر چھوڑنے کی خدمت اس کے ذریعہ شرعی ہونے
سمی اللہ تعالیٰ وضرب	کے منافی نہیں جیسے کوئی اللہ تعالیٰ کا نام لے کر
الغنم من قفلاہ حرم الفعل	اور چھوڑ کر اس کی گدی ہوتی ہے مارے
وحمل الاکل۔	تو یہ فعل حرام ہے اور کھانا حلال ہے۔

بیڑ بازی، مرغ بازی اور اسی طرح ہر جانور کا لڑانا جیسے لوگ مینڈھے لڑاتے ہیں، لال لڑاتے ہیں، یہاں تک کہ حرام جانوروں مثلاً باتفیوں، بکھیوں کا لڑانا بھی سب مطلقاً حرام ہے کہ بلا وجہ بے زبانوں کی ایذا ہے۔ حدیث میں ہے۔

نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم عن التحریش بین
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
جانوروں کے لڑانے سے منع فرمایا۔

البہاثو۔ اخرجہ ابوداؤد والترمذی عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ
عنہما وقال الترمذی حسن صحیح۔

کبوتر پانا جبکہ خالی دل پہلانے کے لیے ہو اور کسی امر ناما ناز کی طرت مودی نہ ہو ہاٹو سہادہ
اگر مچھنوں پر چڑھ کر اڑانے کہ مسلمانوں کی حرمت پر نگاہ پڑے۔ یا ان کے اڑانے کو کنکریاں پھینکے جو کسی کا
ثبیت توڑیں، کسی کی آنکھ پھوڑیں، یا پرانے کبوتر پکڑے یا ان کا دم بڑھانے اور اپنا تاشا ہونے کے
لیے دن بھر نہیں بھوکا اڑانے جب اترنا چاہیں نہ اترنے نہ دے، تو ایسا پانا حرام ہے۔ درخت میں ہے۔

ویکرة (یکرة اصصاٹ المحامات)
ولوفی برجھاران کان یضربا
لناس (بنظر او جلب رقان کان
یطیرھا فوق السطح مطلقا
علی عورات المسلمین ویکسر
زحایات الناس برمیة تلک
المحامات عزرو متعرا شد
امتعر فان لحدیمتغر ذیحھا
المحتسب) واما لامتتناس
فمیا حراہ یاختصار۔

اور مکروہ ہے (مکروہ ہے بند رکھنا کبوتروں
کا، اگر چہ ان کے برجوں میں ہو) اگر لوگوں کو
ضرر ہوتا ہو اگر یہ ضرر رومیہ نظر کے ہو یا
دوسروں کے کبوتر کھینچنے سے۔ پس اگر
چھت پر اڑتا ہو جس سے مسلمان عورتوں کی
بے پردگی ہو، ہو اور کبوتروں کی کنکریوں
لوگوں کے شیشے ٹوٹتے ہوں تو اڑنے والے
پر تعزیر کی جائے گی اور سختی سے منع کیا جائیگا
اگر نہ رکے کتوال انہیں منع کر دے اگر
اڑانے کے لیے نہ ہوں بلکہ صرف کبوتر

کے ساتھ انس کی وجہ سے تو یہ مباح ہے۔ اھ باختصار۔

صحیح بخاری وغیرہ میں عبد اللہ بن عمر اور صحیح ابن حبان میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ

عنہم سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

دخلت النار امرأة في هرة ربطها
فلم تطعمها تاكل من
خشايش الارض۔

ایک عورت دوزخ میں گئی ایک ہلی کے
سبب کہ اسے باندھ رکھا تھا نہ آپ کھلایا
نہ چھوڑا کہ زمین کے چوبے وغیرہ کھا لیتی۔

ابن حبان کی حدیث میں ہے فہی تہش قبہا ودبرہا۔ (وہ ہلی دوزخ

میں اس عورت پر مسلط کی گئی ہے کہ اس کا آگاپچھا دانٹوں سے نوح رہی ہے)

ایک حدیث میں حکم ہے کہ جبر جالود پاروں میں ستر بار اسے دانہ پانی دکھاؤ۔ نہ کہ گھنٹوں
پہروں بھوکا پیاسا رکھو اور نیچے آنا چاہے تو آنے نہ دو۔ علماء فرماتے ہیں جالود پر ظلم کافر
ذمی پر ظلم سے سخت تر ہے اور کافر ذمی پر ظلم مسلمان پر ظلم سے اشد ہے۔ کہا فی دوزخ مختار
وغیرہ۔ اور اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

الظلم ظلمات يوم القيامة۔

ظلم ظلمات ہو گا قیامت کے دن

اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ۔

سُن رَا اللہ کی لعنت ہے ظلم کرنے والوں پر

کنا پالنا حرام ہے۔ جس گھر میں کت ہو اس میں رحمت کا فرشتہ نہیں آتا۔ روز اس شخص
کی نیکیاں گھنٹی ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

لا تدخل الملائكة بيتا فيه

فرشتے نہیں آتے اُس گھر میں جس میں

کت یا تصویر ہو۔

کلب و بصورة (روان احمد)

والشیخان و ترمذی والنسائی وابن ماجہ عن ابی طلحة رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

جو کتا پائے گھر گلی کا کتا یا شکاری سروزاں

کی نیکیوں سے وقیر اطمح ہوں (ان قیاطوں

کی مقدار اللہ و رسول جانیں حل بجلالہ و

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

من اقتنى كلبا الا كلب ماشیه

او ضا دیا نقص من عملہ كل يوم

قدرا طان۔ رواہ احمد و

الشیخان و الترمذی و

النسائی عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

توصرت و قسم کے کتے اجازت میں رہے: ایک شکاری جسے کھانے یا دوا وغیرہ منانے
 صحیحہ کے لیے شکار کی حاجت ہو، نہ شکار تفریح، کہ وہ خود حرام ہے۔ دوسرا وہ کتا جو گلے
 یا کھیتی یا گھر کی حفاظت کے لیے پالا جائے، جہاں حفاظت کی سچی حاجت ہو۔ ورنہ اگر
 مکان میں کچھ نہیں کہ چور ہیں۔ یا مکان محفوظ جگہ ہے کہ چور کا اندیشہ نہیں۔ غرض جہاں
 یہ اپنے دل سے خوب جانتا ہو کہ حفاظت کا بہانہ ہے اصل میں کتے کا شوق ہے وہاں
 جائز نہیں۔ آخر اس پاس کے گھر والے بھی اپنی حفاظت ضروری سمجھتے ہیں، اگر بے کتے
 کے حفاظت نہ ہوتی تو وہ بھی پالتے۔ خلاصہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کے حکم میں جیسے نہ مکالے کہ وہ دلوں
 کی بات جانتے والا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عبدہ الذنب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ

بحرین المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۲۱ ربیع الآخر ثریف ۱۳۲۸ھ - ایک فرائض
 میں ملانے دین اس مسئلہ میں کہ کتے کا

پکڑا ہوا شکار مسلمان کھا سکتا ہے یا نہیں؟ ایک خرگوش کو کتے نے اس طرح پکڑا ہے کہ
 اس کے دانت خرگوش کے جسم میں پیوستہ ہو گئے ہیں اور بہت سا جسم اس کا چبا ڈالا
 ہے کہ خرگوش کے جسم میں خون جاری ہے۔ ابھی جان باقی ہے۔ پس اس کو ذبح کر
 کے کھا سکتا ہے یا نہیں؟ بدینوا توجروا۔

الاجواب اگر مسلمان یا کتلی مائل نے کراہت میں نہ ہوا جسم اللہ کہ کر تعلیم یافتہ کتے کو جو
 شکار کر کے مالک کے لیے چھوڑ دیا کرے، خود نہ کھانے لگے، غیر حرام کے ملال جانور وحشی
 پر جو اپنے پردن یا پاؤں کی طاقت سے اپنے بچاؤ پر قادر تھا چھوڑا، اور کتا اس کے چھوڑنے
 سے سیدھا شکار پر گیا، یا اس کے پکڑنے کی تدبیر میں مصروف ہوا بیچ میں اور طرف مشغول
 یا غافل ہو گیا اور اس نے شکار کو زخمی کر کے مار ڈالا، یا ایسا مجروح کر دیا کہ اس میں تپتی

ہی حیات باقی ہے جتنی مذبح میں ہوتی ہے کہ کچھ دیر تڑپ کر ٹھنڈا ہو جائے گا اور کتے کے چھوڑنے میں کوئی کافر، مجوسی یا بت پرست یا ملحد یا مرتد جیسے آج کل کے اکثر نصاریٰ اور رافضی، اور عام نیچری وغیرہ ہم غلامیہ کہ مسلمان یا کتبی سے سوا کوئی شریک نہ تھا۔ نہ شکار کے قتل میں کتے کی شرکت کسی دوسرے کتے یا تعلیم یافتہ یا سگ نیچری یا اور کسی نے جازر کی جس کا شکار نا جائز ہو اور چھوڑنے والا چھوڑنے کے وقت سے شکار پانے تک اسی طرف متوجہ رہا بیچ میں کسی دوسرے کام مشغول نہ ہوا تو وہ جانور بے ذبح حلال ہو گیا اور ان چودہ شرطوں سے ایک بھی کمی ہو اور جانور بے ذبح مر جائے تو حرام ہو جائے گا۔ ورنہ حرم کا شکار تو ذبح سے بھی حلال نہیں ہوتا۔ بات سورتوں میں ذبح شرعی سے حلال ہو جائے گا۔ تنویر الالبصار و در مختار و در المختار میں ہے۔

(العید مباح بخمسۃ عشر
شرطاً) خمسۃ فی الصائد و
ہو ان یکون من اهل الذکاة و
ان یوجد منه الارسال وان
لا یشارکہ فی الارسال من
لا یحل صیدہ وان لا یترک
التسمیۃ عامدا وان لا یشغل
بین الارسال والاخذ بعمل
اخر وخمسۃ فی الکلب ان
یکون معلما وان یدہب
علی سنن الارسال وان لا یشارکہ
فی الاخذ ما لا یحل صیدہ وان
یقتلہ خیرحاً وان لا یاکل منه
وخمسة فی الصيدان لا یكون

شکار پندرہ شرطوں کے ساتھ مباح ہے پانچ
شرطیں شکاری میں ہوں گی وہ یہ ہیں کہ (۱)
شکاری ذبح کا اہل ہو (۲) شکاری جانور
اسی نے چھوڑا ہو (۳) اور اس کے اس
فعل میں کوئی ایسا آدمی شریک نہ ہو جس کا
شکار حلال نہ ہو (۴) جانور چھوڑ کر بسم اللہ
ترک نہ کی ہو (۵) شکاری جانور چھوڑنے کے
بعد سے شکار پکڑنے تک کسی اور فعل میں
مشغول نہ ہوا ہو اور پانچ شرطیں کتے میں
ہیں (۱) کتا سیکھا ہوا ہو (۲) اور چھوڑنے
کے بعد سیدھا شکار ہی کی طرف گیا ہو۔
(۳) شکار پکڑنے میں کوئی ایسا کتہ شریک
نہ ہو جو جس کا شکار حلال نہ ہو (۴) شکار
کو زخمی کر کے قتل کرے (۵) اس سے کتا

خود نہ کھائے یا ذبح نہ کرے شکار میں ہیں۔
 (۱) خشرات الارض میں سے نہ ہر (۲) مچھلی کے
 علاوہ کوئی اور آبی جانور نہ ہر (۳) وہ جانور
 اپنے پر یا پاؤں کی حالت سے اپنا کھاؤ
 کر سکتا ہر (۴) وہ جانور اپنے پیچھے باکیلے کے
 ساتھ غذا حاصل نہ کرتا ہر (۵) اور شکار کی ذبح کرنے
 سے پہلے ہی مر گیا ہر (۶) میں نے کہلے قول اس کا کرم
 جائے یعنی حقیقتاً مر جائے یا گنا یعنی اس میں
 اتنی ہی زندگی باقی ہو جتنی مذہب جانور میں ہوتی
 ہے۔ جیسا کہ حد میں اس کی تصریح ہے محشی
 نے اسے ترجیح دی ہے۔

من المحشرات وان لا يكون عن
 نبات الماء الا السمك وان
 يمنع نفسه بجناحه او قوائمه
 وان لا يكون مقتوتا بتايه او
 بمخليه وان يموت بهذا،
 قبل ان يصل الى ذبحه اهـ۔
 قلت ومعنى قوله ان يموت
 اى حقيقة او حكما بان لا يبقى
 فيه حياة فوق المذبح كما
 نص عليه في الدر وصححه
 المحشى۔

انہیں میں سے ہے۔

خرط ذبح کرنیوالا مسلمان غیر محرم اور شکار حرم
 کے باہر ہو۔ پس حرم کے شکار کا ذبح کرنا
 جائز نہیں مطلقاً اگرچہ ذبح کرنیوالا کتبی یا
 مجنون ہو، اھ۔ ودرخصاً۔ مجنون سے مراد
 ضعیف العقل ہے۔ جیسا کہ عنایہ میں ہے
 عنایہ سے۔ کیونکہ مجنون کا تو قصد اور نیت
 ہی نہیں ہوتی چونکہ بسم اللہ پڑھا ذبح
 کے لیے نص (آیت) سے شرط ہے اور وہ
 قصد کے ساتھ ہو سکتی ہے اور صحت
 قصد کیساتھ وہ ہے جس کا ہم نے ذکر کیا ہے
 یعنی قول اس کا وقت سمجھتا ہو بسم اللہ اور

شرط كون الذابح مسلماً حلالاً
 خارج الحرم ان كان صليداً
 فصيد الحرم لا تحله النكاسة
 مطلقاً او كتابياً ولو مجنوناً اھ
 ودرمخصاً والمراد به المحتوۃ
 كما في العناية عن النهاية لان
 المجنون لا قصد له ولا نية
 لان التسمية شرط بالنص وھی
 بالقصد وصحة القصد بما
 ذكرنا یعنی قوله اذا كان
 يعقل التسمية والذبيحة

ویضبط اھش

ذبح کو پاؤ رکھتا ہو۔

ان سب شرائط کے ساتھ جس خمر گوش کو کتے نے مارا مطلقاً حلال ہے اور اگر ہنوز مذہب سے زیادہ زندگی باقی ہے تو بعد ذبح حلال ہے۔ اس کے دانت جسم میں پیوستہ ہو جاتا وہ ممانعت نہیں ہو سکتا۔ قرآن عظیم نے اس کا شکار حلال فرمایا اور شکار بے زخمی کیے نہ ہوگا اور زخمی چھٹی ہوگا کہ اس کے دانت اس کے جسم کو شق کر کے اندر داخل ہوں اور یہ خیال کہ اس صورت میں اس کا لعاب کہ ناپاک ہے۔ شکار کے بدن کو نخس کرے گا وہ وجہ سے غلط ہے اولاً شکار حالت غضب میں ہوتا ہے اور غضب کے وقت اس کا لعاب خشک ہو جاتا ہے۔

ولذا فرق جمعہ من العلماء

فی اخذہ طرف الثوب

ملاطفا فی نجس او غضبان

فلا۔

اور اسی لیے علماء کی ایک جماعت نے فرق بتایا ہے

کتے کے پیار اور غضب سے کپڑا پکڑنے میں پید

سے کپڑا پکڑا تو ناپاک ہوگا اور غصہ سے پکڑا

پاک رہے گا۔

ثانیاً، اگر لعاب لگا بھی تو آخر جسم سے خون بھی نکلے گا، وہ کب پاک ہے؟ جب اس سے صارت حاصل ہوگی اس سے بھی ہر جانے گی۔

عبدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ

بجہن المصطفیٰ علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ نمازی کے آگے سے گزرتا ۲۲ ربیع الآخر شریف ۱۳۲۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے شریعت

اس صورت میں کہ نمازی کے آگے سے نکلنے والا گناہ گار ہوتا ہے یا نہیں؟ اور اس کی نماز

میں تو کوئی خلل واقع نہیں ہوتا؟ اور نمازی کے آگے سے کس قدر دور تک گزرتا ہے چاہیے؟

الجواب نماز میں کوئی خلل نہیں آتا۔ نکلنے والا گناہ گار ہوتا ہے۔ نماز اگر مکان یا چھوٹی مسجد

میں پڑھتا ہو تو نہ صرف موضع سجود تک بچنے کی اجازت نہیں۔ اس سے باہر نکل سکتا ہے۔ موضع

سجود کے یہ من کہ آدمی جب قیام میں اہل مشورع و خضوع کی طرح اپنی نگاہ خاص جملے

سجود پر یعنی جہاں سجدہ میں اس کی پیشانی ہوگی تو نگاہ کا قاعدہ ہے کہ جب سامنے روک نہ ہو تو جہاں جما ہے وہاں سے کچھ آگے بڑھتی ہے۔ جہاں تک آگے بڑھ جائے وہ سب موضع سجود ہے۔ اس کے اندر نکلنا حرام ہے اور اس سے باہر جائز۔ درمختار میں ہے۔

گزرنا گزرنے والے کا جنگل میں یا بڑی مسجد میں اس کے سجدہ کی جگہ سے صبح میں دست ہٹے کہ گزرتا اس کا نمازی کے آگے سے قبل کی سمت والی دیوار تک گھر میں اور چھوٹی مسجد میں کیونکہ وہ ایک ہی جگہ ہے۔

مرور ما فی الصحراء او فی مسجد کبیر بموضع سجودہ فی الاصغر او ضرورۃ بین یدیه الی حائط القبلة فی بیت مسجد صغیر قانہ کبقعة واحدة۔

ردالمحتار میں ہے:

اس کا کنا موضع سجودہ یعنی اس کے قدموں کی جگہ سے ہے کہ سجدہ کی جگہ تک کہ درمیان ہے یہ اور اس کے بعد والی تیود و صرت گزرنے والے کا گناہ ظاہر کرنے کے لیے ہیں۔ رہی نماز تو وہ مطلقاً فاسد نہیں ہوتی اس کا قول صبح میں ہے صحیح کہا ہے اس کو شرناشی اور صاحب بدائع نے اور پسند کیا اس کو مخیر الاسلام نے اور ترمذی وی اس کو نہایت اور فتح القدیر میں نمازی کے آگے سے گزرنے سے مقدم یہ بیان کی ہے کہ جہاں تک نمازی کی نگاہ گزرنے والے پر پڑے اگر خشوع کے ساتھ نماز پڑھے یعنی اپنی نگاہ جاتے سجدہ پر رکھنے والا ہو۔ اھ مختصراً۔

قوله بموضع سجودہ ای من موضع قدمہ الی موضع سجودہ كما فی الدرر وھذا مع القيود لقی بعدہ انما هو لا ینتم واکلا فالفساد منتف مطلقاً قوله فی الاصغر صحیحہ التمرناشی و صاحب البدائع واختارہ فخر الاسلام ورجحہ فی النہایۃ والفتحرانہ قدر ما یقع بصرہ علی الماء لو صلی یتشوع ای رامیا ببصرہ الی موضع سجودہ اھ مختصراً۔

منۃ الخالق میں تجنیس سے ہے۔۔

صحیح مقدار حد نگاہ کی یہ ہے کہ نمازی اور جاتے

الصحيح مقدار منتهی بصرہ

وهو موضع سجود قال الونص
مقدار ما بين المصنف الاول و
بين مقام الامام وهذا عين
الاول ولكن بعبارة اخرى وقيا
قرانا على شيخنا منهاج الائمة
رحمه الله تعالى ان يمر بجيث
يقع بصلاة وهو يصلي صلوة
الخاصين هذه العبارة اوضحه.

علامہ شامی فرماتے ہیں ۔

فانظر كيف جعل الكل قولا
واحدا وانما الاختلاف في
العبارة لا في المعنى ۔

نیز ردالمحتار میں ہے :

(قوله في بيت) ظاهرة ولو
كبير في القهستاني وينبغي ان
يدخل فيه اي في حكم المسجد
الصغير والد البيت ۔

(اس کا یہ کہنا کہ گھر میں) اس کا ظاہر قریہ ہے
کہ گھر اگر چہ بڑا ہو۔ قستانی میں ہے اور لائق
ہے کہ داخل ہو، چھوٹی مسجد میں جوہلی
اور گھر۔

رہا یہ کہ مسجد صغیر و کبیر میں کیا فرق ہے ؟ فاضل قہستانی نے لکھا کہ چھوٹی مسجد وہ
کہ چالیس گز مکسرت کم ہو :

في ردالمحتار مسجد صغير هو
اقل من ستين ذراعا وقيل
من اربعين وهو المختار كما
اشار اليه في الجواهر ۔

ردالمحتار میں ہے چھوٹی مسجد وہ ہے جو ساٹھ
گز سے کم ہو اور کہا گیا ہے چالیس سے
کم اور یہی مختار ہے جیسا کہ اشارہ کیا اس
کا طرف جواہر میں ہے ۔

بجہ ہے۔ ابو نصر نے کہا ہے اس کی
مقدار اتنی مسافت ہے جتنی کہ امام اور مصنف اول
کے درمیان ہوتی ہے اور یہ بعینہ پہلی بات
ہے لیکن عبارت اور ہے یہ ہے کہ جو پڑھی
ہم نے اپنے شیخ منهاج الائمہ رحمۃ اللہ علیہ سے
یہ کہ گز سے جہاں کہ نمازی کی نگاہ پڑتی ہو
جیکہ وہ مشروح سے نماز پڑھ رہا ہو۔ یہ عبارت
پہلی سے زیادہ واضح ہے۔

پس دیکھ کس طرح کلام کیا ہے ان تمام نے
جیسا اور اختلاف صرف عبارت میں ہے
معنی میں نہیں ۔

اقول یہاں گز سے گز مساحت مراد ہونا چاہیے۔

لانہ الا یبق بالممسوحات
کما قال الامام قاضی خاں فی
الماء ففہنا هو المتعین
بالاوی۔
کیونکہ وہی زیادہ لائق ہے پیمائش کردہ
چیزوں کے ساتھ جیسا کہ کہا ہے قاضی خاں نے
پانی کے بارہ میں۔ پس یہاں بطریق اولیٰ ہی
متعین ہے۔

اور گز مساحت ہمارے اس گز سے کہ اڑتالیس انٹل یعنی تین فٹ کا ہے ایک گز درگروہ اور دو
تہائی گزہ ہے۔ کما بیئناہ فی بعض فتاویٰ۔ تو اس گز سے چالیس گز مکسر ہمارے
گز سے چون گز سات گزہ اور گزہ کا نواں حصہ ہوا۔ کما لا یخفی علی المحاسب۔ تو اس
زعم علامہ پر ہمارے گز سے چون گز سات گزہ مکسر مسجد صغیر ہوئی اور ساڑھے چون گز
مکسر مسجد کبیر یہ ہے وہ کہ انہوں نے لکھا اور علامہ شامی نے ان کا اتباع کیا۔

اقوال۔ مگر یہ شبہ ہے کہ فاضل مذکور کو عبارت جوابہ سے گز را عبارت جوابہ
الفاوٹے دربارہ دار ہے، نہ دربارہ مسجد مسجد کبیر صحت وہ ہے جس میں مثل صحرا اتصال
صفوف شرط ہے۔ جیسے مسجد خوارزم کہ سولہ ہزار ستون پر ہے۔ باقی تمام مساجد اگرچہ وہ
ہزار گز مکسر ہوں مسجد صغیر ہیں اور ان میں دیوار قبلہ تک بلا حائل مرور ناجائز۔
کما بیئناہ فی فتاویٰ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عبدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ

بجہن المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ سلام کے جواب کا جائز طریقہ | ۱۴۳ ربیع الآخر شریف ۱۳۲۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین

اس مسئلہ میں کہ چند اشخاص ایک جگہ بیٹھے ہیں اور ایک شخص نے اگر کہا السلام علیکم۔ اس
کے جواب میں انہوں نے جواب دیا: "آداب عرض: یا تسلیمات" یا "بندگی" یا ایک
شخص نے اپنا ہاتھ ماسختے تک اٹھا دیا اور منہ سے کچھ جواب نہ دیا پس فرض کن یہ

اشخاص مذکورہ کے ذمہ سے اس صورت میں اٹھ گیا یا نہیں؟ بیٹو! توجرو!۔
الاجواب | نہ، اور سب گناہ گار رہے۔ جب تک ان میں کوئی وعلیکم السلام یا وعلیک
 یا السلام علیکم نہ کہے کہ الفاظ مذکورہ: بندگی، آداب، تسلیمات وغیرہ الفاظ سلام سے نہیں
 اور صرف ہاتھ اٹھا دینا کوئی چیز نہیں جب تک اس کے ساتھ کوئی لفظ سلام نہ ہو۔
 ردالمحتار میں ظہیر یہ ہے،

سلام کا لفظ تمام مواضع میں السلام علیکم
 یا ساتھ تہنیت کے اور ان دونوں کے علاوہ
 سبھی جاہل کہتے ہیں سلام نہ ہوگا۔ میں کہتا ہوں
 پس جواب ہوگا کیونکہ جواب سلام کا یا تو ایک
 سلام کے ساتھ ہوگا یا ساتھ زیادتی رحمت
 اور برکات کے بوجہ فرمان خداوندی کے اور
 جب تم کو سلام کیا جائے تو تم سلام کا
 بہترین رحمت اور برکت کے ساتھ وودای
 لوٹا دو اور یہ بات معلوم ہے کہ جہاں لوگوں
 نے اختراع کیے ہیں، الفاظ ہوں یا اشارات
 یا تو یہ سلام ہوں گے یا نہ ہوں گے۔ بصورت
 ثانی بری الذمہ نہ ہونا ظاہر ہے۔ کیونکہ ماضی حکم
 سلام کا ہے اور بصورت اول یہ اختراعات
 نہ تو علین سلام ہیں اور نہ اس سے اچھے کیونکہ
 من گڑھت واردی الشرع سے اچھے نہیں
 ہو سکتے۔ پس دونوں وجہوں سے غارج ہوگی۔
 اور وجوب کفایہ ہر ایک کے ذمہ میں باقی رہا۔

لفظ السلام فی المواضع کلھا
 السلام علیکم وبالتنویں و
 بدون ہذان کما یقول الجہال
 لایکون سلاما ہذا قول فلا
 یکون جوابا لان جواب السلام
 لیس الا بالسلام اما وحده او
 بزيادة الرحمة والبرکات بقوله
 تعالیٰ اِذَا حُیِّیْتُمْ بِتَحِیَّۃٍ فَحِیُّوْا
 بِاَحْسَنِ مِنْهَا اَوْ رُدُّوْهَا وَمَعْلُوْمٌ
 ان ما اخترعوا من الالفاظ او
 الاجتزاء بالایماء اما ان یکون
 تحیۃ اولیٰ علی الثانی عدم براءة
 الذمۃ ظاہر لان الماضیہ
 التحیۃ وعلی الاول من عین السلام
 وهو ظاہر ولا احسن منه فان
 المخترع لا یمکن ان یکون احسن
 من الموارء فخرج عن کل الوجهین
 وبقی الواجب الکفائی علی کل عین۔

مرقاۃ شریف میں ہے:

قد صرح بالاحادیث المتواترة
معنى ان السلام باللفظ ستة
وجوابه واجب كذلك۔

حدیث میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ليس متامن تشبهه بغيره الا تشبهوا
باليهود ولا بالنصارى فان تسليم
اليهود الاشارة بالاصابع و
تسليم النصارى الاشارة بالاكف
رواه الترمذى عن عبيد الله
ابن عمر رضى الله تعالى عنهما
وقال استادة ضعيفه قال
العلامة القارى لعل وجهه
انه عن عمرو بن شعيب عن
ابيه عن حماد وقد تقدم الخلاف
فيه وان المعتمدان سند حسن
لا سيما وقد استند السيوطى فى
المجامع الصغیر الى ابن عمر وقار
النزاع وزال الاشكال اهـ۔

اقول رحمہ اللہ مولانا القاری انما
احالہ الامام السيوطى على
تبعنى الترمذى فيضم يرتفع
التزاع ويذول الاشكال ثم ليس

احادیث نواتر لا معنی کے ساتھ مجمع طور پر
ثابت ہو چکا ہے کہ سلام ساتھ لفظ کے سنت
ہے اور جواب اس کا اسی طرح علیکم السلام کہنا واجب ہے۔

ہمارے گروہ سے نہیں ہو ہمارے غیروں کی
شکل بنائیے۔ یہود نصاریٰ سے مشابہت پیدا نہ
کو رہود کا سلام انگلی سے اشارہ ہے
اور نصاریٰ کا سلام ہتھیلی سے اشارہ
روایت کیا اس کو ترمذی نے عبد اللہ بن عمر
رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اور کہا ہے اسناد
اس کی ضعیف ہے۔ کہا ہے علامہ علی قاری
نے شاید وجہ اس کی تحقیق وہ عمرو بن شعیب
من ابیہ من جدہ ہے اور تحقیق اس بلکہ میں
اقتلاط پہلے گزر چکا ہے اور اس بلکہ میں
قابل اعتماد بات یہ ہے کہ یہ سند حسن ہے
مخصوصاً جبکہ سیوطی نے جامع صغیر میں یہ حدیث
ابن عمرو کی سند سے بیان کی ہے پس اختلاف
اٹھ گیا اور اشکال زائل ہو گیا اھ۔

میں کہتا ہوں اللہ تعالیٰ علی قاری پر رحم کرے
سیوطی نے تو اس حدیث کا حوالہ یعنی ترمذی سے
دیا ہے پس زیادہ کیا جبکہ اٹھ گیا اور اشکال
قدس ہوا پھر نہیں تضعیف ترمذی کی جیسا گن

تضعیف الترمذی لما ظن قان
الجمهور ومنهم الترمذی علی
الاحتجاج بعمر بن شعيب و
برواية عن ابيه عن جد ابل الوجه
انه من رواية ابن لهيعة ان يقول
الترمذی حدثنا قتيبة بن لهيعة
عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن
جد ابل رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قال فذكره قال الترمذی
هذا حديث استاده ضعيف
وروى ابن المبارك هذا الحديث
عن ابن لهيعة فلم يرقعه اه
وقد قال في كتاب النكاح باب ما
جاء في من يتزوج المرأة ثم
يطلقها قبل ان يدخل بها الحديث
رواه بعين السند هذا حديث
لا يصح ابن لهيعة يضعف في
الحديث اه مختصرا وكذا ضعفه
في غير هذا المجلد فاليه يشير
لهنا نعم الاظهر عندى الت
حديث ابن لهيعة لا ينزل عن
الحسن قد صرح المناوى في
التيسير ان حديثه حسن -

کیا اس نے کیونکہ جہود علم و جن میں
ترمذی بھی شامل ہیں اس بات پر میں کہ عمر
بن شعيب عن ابيه عن جد تحقیق فرمایا رسول
اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے احتجاج
جائز ہے۔ بلکہ وجہ ضعف یہ ہے کہ وہ
روایت ابن لیمع سے ہے۔ ترمذی فرماتے
ہیں حدیث بیان کی ہم سے قتیبة بن لیمع نے
من عمرو بن شعيب من ابيه من جدو بے شک
فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پس ذکر
کیا اس کو ترمذی نے کہا ہے اس حدیث کی
سند ضعیف ہے اور روایت کیا ابن مبارک
نے اس حدیث کو ابن لیمع سے پس اس کا
رفع نہیں کیا اہ اور تحقیق کہا ہے کتاب النکاح
میں باب اس کا جو آیا اس بارے میں جو نکاح
کوڑے عورت سے پھر طلاق دے اس کو پہلے دخول
محبت سے پہلے اس کے واسطے اس حدیث کو
بعینہ اسی سند سے روایت کیا ہے یہ حدیث
صحیح نہیں۔ ابن لیمع حدیث میں ضعیف کیا گی
ہے اور اسی طرح اسے کئی جگہوں پر اس کے
علاوہ بھی ضعیف کیا ہے پس اس کی طرف یہاں
اشدہ کرتے ہیں۔ ہاں الظہر میرے نزدیک یہ ظہر ہے
کہ ابن لیمع کی حدیث حسن سے کم درجہ نہیں اور نہ ہی
سنتہ میں تصریح کی ہے اس کے حسن کے ساتھ

ہاں لفظ سلام کے ساتھ ہاتھ کا اشارہ بھی ہو تو مضائقہ نہیں :-

اخرج الترمذی قال حدثنا سويدنا
عبد الله بن المبارك نا عبد الحميد
بهرام انه سمع شهسرا بن
خوشب يقول سمعت اسما
بنت يزيد تحدث ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم مرقي
المسجد يوما وعصبة من النساء
تعود قالوا بيدا بالتسليم و
اشار عبد الحميد بيدا هذا
حديث حسن الخ قال الامام النووي
وهو محمول على انه صلى الله
تعالى عليه وسلم جمع بين اللفظ
والاشارة ويدل على هذا ان
ابا داود روى هذا الحديث و
قال في رواية فسلم علينا هـ
قال العلامة القاري بعد نقله
قلت على تقدير عدم تلفظه
عليه الصلوة والسلام بالسلام
لاخذ ورفيه لانه ما شرع السلام
على من مر على جماعة من النساء
وان ما عنده عليه الصلوة والسلام
مما تقدم من اسلام المصريح

حدیث بیان کی ترمذی نے کہا حدیث بیان
کی ہم سے سويد نے ان سے عبد اللہ بن مبارک
نے ان سے عبد الحمید بہرام نے تحقیق انہوں نے
سنا شہر بن خزشب سے وہ فرماتے ہیں میں نے
اماد بنت یزید کو یہ حدیث بیان کرتے سنا
کہ بے شک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
ایک دن مسجد سے گزرے اور عورتوں کا ایک
گروہ بیٹھا تھا پس آپ نے ہاتھ کے اشارہ
سے سلام کیا اور عبد الحمید نے اپنے ہاتھ سے
اشارہ کیا۔ یہ حدیث حسن ہے الخ۔ امام نووی
نے کہا یہ حدیث محمول ہے اس پر کہ جناب نبی
کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لفظ اور
اشارہ کو جمع فرمایا اور اس بات کی دلیل ہے
کہ ابوداؤد نے یہ حدیث روایت کی اس
میں یہ بھی ہے پس سلام کیا جناب نبی علیہ السلام
نے علامہ علی قاری نے اس کے نقل کرنے
کے بعد کہا ہے میں نے کہا ہے بر تقدیر عدم
تلفظ بالسلام کے بھی کوئی اعتراض نہیں
کیونکہ عورتوں کی جماعت پر گزرنے والے
پر عورتوں کو سلام کرنا مشروع ہی نہیں باقی
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا سلام کرنا تو
یہ جناب کے خصوصیات میں سے ہے پس

آپ کو اختیار تھا کہ سلام کرتے یا نہ کرتے
اشارہ کرتے یا نہ کرتے۔ علاوہ ازیں بعض
دفعہ اشارہ سے ارادۂ سلام کا نہیں
ہوتا بلکہ محض تواضع مراد ہوتی ہے
اس ترک۔

میں کہتا ہوں اس تمام تقریر کا دار و مدار
اس بات پر ہے کہ سلام وارد نہیں ہوا اور
ان کے پسے بیان میں اور لفظ علاوہ کے
بعد کے بیان میں کوئی خاص ذوق نہیں
سوائے اس بات کے کہ اس میں اشارہ کا ایک
محل بیان کر دیا ہے یعنی تواضع اور اس وقت تک
حضرت اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا گواہی
دیتی ہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سلام
کیا ہے۔ پس اگر اس کو تلفظ سلام
پر عمل نہ کریں تو پھر اشارہ کو سلام ماننا
پیشے گا اور اشارہ کا سلام نہ ہونا شرع
میں ثابت ہو چکا ہے۔ پس وجہ یہ ہے
عمل کرنا احسن کا اوپر جمع بین الاشہاد
السلف کے۔ خود کہ شاید ان کے کلام کا ایسا
محل ہے جسے میں نہیں کہہ سکا۔ واللہ سبحانہ
وتعالیٰ اعلم وعلیٰ مجدد آم و اعلم۔

مجدد المذنب احمد رضا مفتی عذہ
کتبہ

بکرم الصلح علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

فہو من خصوصیاتہ علیہ
صلوٰۃ و سلام فلہ ان یسلم
ون یسلو ون یتیر ولا
یتیر علی نہ قدیرا دیا اشارۃ
مجرد لتوضع من غیر قصد سلام
اقول مبفی کلہ علی نہ لم یورد
سلام ولا شہر فوق
بین ما ذکر ولا وص زدی
لصلوٰۃ سوی نہ ذکر فیہا
لا اشارۃ محمد و هو متوضع
و ہندۃ شاہدۃ الوقعۃ
سیدتنا سیدہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہا شاہدۃ بانہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم فان لم یسلم علی
التلفظ لرم ن تکون نفس
لاشارۃ تسلیم و هو معلوم
لا یتف و من شرع فوجب العمل
علی جمع تامل لعل لکامہ
محملا یتحصہ۔ واللہ
سبحنہ و تعالیٰ اعلم و علیہ
وحد مجددہ تم و حکم۔

مشئلہ۔ مزامیر کے ساتھ قوالی | ۲۹ ربیع الآخر شریف ۱۳۲۰ھ -
بغالی خدمت امام اہل سنت و مجدد

دین و ملت معروض کہ آج میں جس وقت آپ سے رخصت ہوا اور واسطے نماز مغرب کے مسجد میں گیا بعد نماز مغرب کے ایک میرے دوست نے کہا پلو ایک بنگہ عرس بن میں چلا گیا۔ وہاں جا کر کیا دیکھتا ہوں بہت سے بگ جمع ہیں اور قوال اس طریقہ سے ہو رہی ہے کہ ایک ڈھول دوسارنگی بج رہی ہیں اور چند قوال پیران پیر و ستگیر کی شان میں اشعار کہہ رہے ہیں اور رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نعت کے اشعار اور اولیاء اللہ کی شان میں اشعار گارہے ہیں اور ڈھول سارنگیاں بج رہی ہیں۔ یہ بجا شریعت میں قطعی حرام ہیں کیا اس فعل سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور اولیاء اللہ خوش ہوتے ہوں گے؟ اور یہ حاضرین جلد گنگار ہوئے یا نہیں؟ اور ایسی قوالی جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر جائز ہے تو کس طرح کی؟

الاجواب | ایسی قوال حرام ہے۔ حاضرین سب گناہگار ہیں امدان سب کا گناہ ایسا عرس کرنے والوں اور قوالوں پر ہے اور قوالوں کا بھی گناہ اس عرس کرنے والے پر بغیر اس کے کہ عرس کرنے والے کے ماتھے قوالوں کا گناہ جلنے سے قوالوں پر نہ سے گناہ کی کچھ کمی آئے، یا اس کے اور قوالوں کے ذمہ حاضرین کا وبال پڑنے سے حاضرین کے گناہ میں کچھ تخفیف ہو نہیں، بلکہ حاضرین میں ہر ایک پر اپنا پورا گناہ اور قوالوں پر اپنا گناہ الگ اور سب حاضرین کے برابر جدا اور ایسا عرس کرنے والے پر اپنا گناہ الگ اور قوالوں کے برابر جدا، اور سب حاضرین کے برابر علیحدہ۔ وجہ یہ کہ حاضرین کو عرس کرنے والے نے بلایا، ان کے لیے اس گناہ کا سامان پھیلایا اور قوالوں نے انہیں سنایا۔ اگر وہ سامان نہ کرتا یہ ڈھول سارنگی نہ سناتے تو حاضرین اس گناہ میں کیوں پڑتے۔ اس لیے ان سب کا گناہ ان دونوں پر ہوا۔ پھر قوالوں کے اس گناہ کا باعث وہ عرس کرنے والا ہوا وہ نہ کرتا نہ بلاتا تو یہ کیونکر آتے بجائے لہذا قوالوں کا بھی گناہ اس بلا نے والے پر ہوا:

کما قالوا فی سائل قوی ذی صرة جیسے کہ ہے فقہانے اس سائل کے بارہ

میں جو طاعت و تہذیب ہو کہ ایسا غیرت
لینے والا اور ایسے کو دیت والا دلوں گنہ گار
ہیں۔ کیونکہ دینے والے اگر نہ دیں تو وہ
بھی یہ گناہی کا مذہم کا روبرو نہ کریں پس ان
کی مطاعن کی گناہی کا باعث بنی اور یہ سب
قواعد شرعیہ جانتے واسے پر ظاہر ہے اور
اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہی ہے توفیق۔

سوی ان الاخذ والمعطی اثنان
لانهم لو لم يعطوا لما فعلوا فكان
العطاء هو الباعث لهم على
الاسترسال في التكدي في السؤال
وهذا كله ظاهر على من عرف
القواعد الكريمة الشرعية، و
بالحمد التوفيق۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

جو کسی امر طاعت کی طرف بلائے جتنے اس کا
اتباع کریں ان سب کی برابر ثواب پائے
اور اس سے ان کے ثوابوں میں کچھ کمی نہ آئے
اور جو کسی امر ضلالت کی طرف بلائے جتنے
اس کے بلائے پر چلیں ان سب کے برابر
اس پر گناہ ہو اور اس سے ان کے گناہوں
میں کچھ تخفیف راہ نہ پائے۔

من دعا الى هدى كان له من
الاجر مثل اجور من يتبعه لا
تنقص ذلك من اجورهم
شيئا ومن دعا الى ضلالة كان
عليه من الاثم مثل اثام من
تبعه لا ينقص ذلك من
اثامهم شيئا۔

رواہ الاثمة احمد ومسلم والاربعة عن ابی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ
باجول کی حرمت میں احادیث کثیر وارد ہیں۔ ازاں جملہ اہل و اہل حدیث صحیح بخاری
شریف ہے کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

ضرور میری امت میں وہ لوگ ہونے والے
ہیں جو حلال ٹھہرائیں گے حراموں کی شرمگاہ
یعنی زنا اور ریشمی کپڑوں اور شراب باہر کی

يكون في امتي اقوام يستحلون المحرمات
المحرورات والمعاذ في حديث صحيح
جليل متصل وقد اخرج ايضا احمد

وابوداؤد وابن ماجه والاسمعيلى وابونعيم باسناد صحيحة لا مطعن فيها وصححه
جماعة اخرون من الائمة كما قاله بعض الحفاظ قاله الامام ابن حجر في كفا الراعي۔

بعض جہال بدست یا نیم ملا شہوت پرست یا جھوٹے سونی باد بدست کہ احادیث صحاح مرفوعہ محکمہ کے مقابل بعض ضعیف قصے یا محتمل واقعات یا متشابہ پیش کرتے ہیں انہیں اتنی عقل نہیں یا قسداً بے عقل بنتے ہیں کہ صحیح کے سامنے ضعیف، متعین کے آگے محتمل، محکم کے حضور متشابہ واجب التراک ہے۔ پھر کہاں حکایت نخل، پھر کہاں خرم کجا صحیح ہر طرح ہی واجب العمل، اسی کو ترجیح دے کر ہوس پرستی کا علاج کس کے پاس ہے۔ کاش گناہ کرتے اور گناہ جاتے اقرار لاتے۔ یہ ڈھٹائی اور بھی سخت ہے کہ ہوس بھی پالیں اور الزام بھی ڈالیں۔ اپنے لیے حرام کو حلال بنالیں۔ پھر اسی پر بس نہیں، بلکہ معاذ اللہ اس کی تہمت محبوبانِ خدا اکابر سلسلہ عالیہ چشت قدس سرارہم کے سر دھرتے ہیں۔ نہ خدا سے خوف نہ بندوں سے شرم کرتے ہیں۔ حالانکہ خود حضور محبوب الہی سیدی و مولائی نظام الحق والدین سلطان الاولیاء رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عنہم و عنابہم فوائد الفوائد شریف میں فرماتے ہیں:

”مزامیر حرام است“ (مزامیر حرام ہے)

مولانا فخر الدین زراوی خلیفہ حضور سیدنا محبوب الہی رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حضور کے زمانہ مبارکہ میں خود حضور کے حکم احکم سے مسئلہ سماع میں رسالہ ”کشف الفتاح عن مولانا السماع تحریر فرمایا۔ اس میں صاف ارشاد فرمادیا کہ:

اھما سماع مشائخنا رضی اللہ	ہمارے مشائخ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم
تعالیٰ عنہم فہی عن ہذا	کاسماع اس مزامیر کے بہتان سے بری ہے
التممة وهو مجرد صوت القول مع الاشعار	وہ صرف قوال کی آواز ہے ان اشعار کے
المشعرة من کمال صنعة اللہ تعالیٰ	ساتھ جو کمال صنعت الہی سے خبر دیتے ہیں۔

لہذا انصاف! اس امام جلیل خاندان عالِ حِشْت کا یہ ارشاد مقبول ہو گا یا آج کل کے مدعیانِ خامکار کی تہمت بے بنیاد، ظاہرۃ الفساد۔ (احول و لا قوۃ الا باللہ العلیٰ لعظیمہ۔ سیدی مولانا محمد بن مبارک بن محمد علوی کرمانی مرید حضور پر نور شیخ العالم فرید الحق و الدین گنج شکر و خلیفہ حضور سیدنا محبوب الہی رضی اللہ تعالیٰ عنہم کتاب مستطاب سیر الاولیاء

حضرت سلطان المشائخ قدس اللہ
سرہ العزیزی فرمود کہ چند ایں چیزیں بایدا
سماع مباح می شود۔ مسمع و مستمع و مسموع و
آلہ سماع مسمع یعنی گوشت مرد تمام باشد،
کروک نباشد و عورت نباشد، مستمع
آنکہ می شنود از یاد حق خالی نباشد و
مسموع آنچه بگویند نفس و سوغ نباشد
و آلہ سماع مزا میرست چون چنگ و
رباب و شل آل۔ می یاید کہ در میان
نباشد ای چنین سماع حلال است

حضرت سلطان المشائخ قدس اللہ تعالیٰ
سرہ العزیزی فرماتے تھے کہ چند شرائط ہوں تو
سماع مباح ہوگا۔ کچھ شرطیں سنائے دلے
میں، کچھ سننے والے میں، کچھ اس کلام میں جو
سنائی جائے۔ کچھ آلہ سماع میں یعنی سننے
والا کامل مرد ہو، چھوٹا لڑکا نہ ہو اور عورت
نہ ہو۔ سننے والا یاد خدا سے غافل نہ ہو اور
جو کلام پڑھی جائے غش اور مخزانہ انداز کی
نہ ہو اور آلات سماع یعنی مزا میر جیسے سانگی
اور رباب وغیرہ چاہیے کہ ان چیزوں میں سے
کوئی موجود نہ ہو۔ اس طرح کا سماع حلال ہے

سلاوہ یہ فتویٰ ہے سرور سردار سلسلہ عالیہ چشت حضرت سلطان اویا رضی اللہ تعالیٰ
عنه کا کیا اس کے بعد بھی مقتولوں کو منہ دکھانے کی گنجائش ہے؟
نیز سیر الاولیاء شریف میں ہے۔

یکے بندست حضرت سلطان المشائخ
عرض داشت کہ دین روز ہا بعضے از
درویشان آستانہ وارد مجمعے کہ چنگ و
رباب مزا میر بود رقص کردند فرمودندیکو
نکردہ اندا پنجرہ نام شروع مست ناپسندیدہ
است۔ بعد ازاں یکے گفت چوں ایں
حافظہ ازاں مقام بیرون آمدند بایشان
گفتند کہ شما چہ کردید اور آں مجمع مزا میر
بود سماع چگونہ شنیدید در قص کردید

ایک آدمی نے حضرت سلطان المشائخ
کی خدمت میں عرض کی ان ایام میں بعض
آستانہ وارد درویشوں نے ایسے مجمع میں
جہاں چنگ و رباب اور دیگر مزا میر تھے
رقص کیا فرمایا انہوں نے اچھا کا انہیں کیا
جو چیز شرع میں ناجائز ہے ناپسندیدہ ہے
اس کے بعد ایک نے کہا۔ جب یہ جماعت
اس کے مقام سے باہر آئی، لوگوں نے ان سے
کہا کہ تم نے سماع کیوں سنا اور کیوں رقص کیا وہاں

ایشان جواب دادند کہ ما چنان مستغرق
سماع بودیم کہ نداشتیم کہ اینجا مزامیر
است یا نہ حضرت سلطان المشائخ
فرمود ایں جواب ہم چیزے نیست ایں
سخن در ہم معصیتسا بیاید

تم تے سماع کس طرح نہ اور قیص کی انہوں نے
جواب دیا کہ ہم اس طرح سماع میں مستغرق تھے
کہ ہمیں یہ معلوم ہی نہیں ہوا کہ یہاں مزامیر میں
یا نہیں سلطان المشائخ نے فرمایا یہ جو کچھ نہیں
اں طرح تو تمام گناہوں کے متعلق کہہ سکتے ہیں

مسلمانو! کیا صاف ارشاد ہے کہ مزامیر ناجائز ہیں اور اس عذر کا کہ ہمیں استغراق کے باعث
مزامیر کی خبر نہ ہوئی کیا مثبت جواب عطا فرمایا کہ ایسا حیلہ ہر گناہ میں چل سکتا ہے شراب پیے
اور کہہ دے شدت استغراق کے باعث ہمیں خبر نہ ہوئی کہ شراب ہے یا پانی۔ نہ کرے
اور کہہ دے غلبہ حال کے سبب ہمیں تمیز نہ ہوئی کہ مجروح ہے یا بیگانی۔ اسی میں ہے:

حضرت سلطان المشائخ فرمود من منع
کوہ ام کہ مزامیر و محرمات در میان بتا شد
و دریں باب بسیار غلو کرد تا بحدیکہ
گفت اگر امام را سہو افتد مردی سبیح اعلام
کنہ وزن سحان اللہ نگوید ریر کہ شاید
آواز آں شغرون پس پشت دست بر
کف دست زند و کف دست بر
کف دست زند کہ آں باجومی طہو مانتا
ایں غایت از ملاہی و امثال آں پر ہیز
آمدہ است۔ پس در سماع بطریق اولی
کہ ازین بابت نباشد یعنی در منع و تنک
چندیں احتیاط آمدہ است پس در سماع
مزامیر بطریق اولی منع است اہم باختصا

حضرت سلطان المشائخ نے فرمایا میں نے
منع کر رکھا ہے کہ مزامیر اور دیگر محرمات دریا
میں نہ ہوں اور اس بات میں آپ نے بہت
مبالغہ کیا۔ یہاں تک کہ فرمایا اگر امام نماز میں
بھول جائے مرد تو سحان اللہ کہہ کر امام کو
مطلع کرے اور عورت سحان اللہ نہ کہے کیونکہ
اس کو اپنی آواز سنانا نہ چاہیے۔ پس یہ ہاتھ
کی پٹیلی دوسرے ہاتھ کی پٹیلی پر نہ
مارے کہ اس طرح یہ کھیل ہوگا بلکہ ہاتھ
کی پشت دوسرے ہاتھ کی پٹیلی پر مارے
جب یہاں تک کہ موصوب کی چیزوں اور ان
کی طرح چیزوں سے پرہیز کرتی ہے تو
سماع میں مزامیر بطریق اولی منع ہیں۔

مسلمانو! جو ائمہ طریقت اس درجہ احتیاط فرمائیں کہ تالی کی صورت کو ممنوع بتائیں، وہ اور

معاذ اللہ مزایب کی تہمت، اللہ انصاف، کیسا ضبط بے ربط ہے۔ اللہ اتباع شیطانی بچائے اور ان سچے محبوبانِ خدا کا سچا اتباع عطا فرمائے۔ آمین اللہ الحق آمین۔ سبحانم عندک آمین۔ والحمد للہ رب العالمین۔ کلام یہاں طویل ہے اور انصاف دوست کو اسی قدر کافی ہے۔ واللہ الہادی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عبدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ

بمحدث المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسند۔ انگور ٹھٹھ چومنا | ۲۹ ربیع الآخر شریف شریف ۱۳۲۰ھ ص ۱۰۰ کیا فرماتے ہیں علمائے دین مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں

کہ چومنا ناخنوں کا وقت لینے نام پاک محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جیسے کہ اذان یا خطبہ میں جس وقت نام پاک آنحضرت کا آتا ہے چومتے ہیں از روئے شرع جائز ہے یا نہیں؟ بیجا تو جروا۔

الجواب | اذان میں نام اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سن کر ناخن چوم کر آنکھوں سے لگانے کو علماء نے مستحب فرمایا۔ رد المختار میں ہے۔

یستحب ان یقال عند سماع الاولیٰ	یعنی مستحب ہے کہ جب اذان میں پہلی بار
من الشہادۃ صلی اللہ علیک یا	اشہد ان محمد رسول اللہ سنے
رسول اللہ وعند ثانیۃ منہا قرت	صلی اللہ علیک یا رسول اللہ کہے
عینی بک یا رسول اللہ ثم یقول	اور جب دوبارہ سنے قرت عینی بک
اللہم متعنی بالسمع والبصر بعد	یا رسول اللہ۔ یعنی میری آنکھ حضور سے
وضع ظفری الایہامین علی العینین	ٹھنڈی ہوئی یا رسول اللہ پھر کہے اللہم متعنی
فانہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یکون	بالسمع والبصر الہی، مجھے شرف اور
قائد الی الجنۃ۔ کذا فی کسوز	بینات سے پہر رہے فرما اور یہ کہنا انگور ٹھٹھ کے
العبادہ قہستانی ونحوہ فی	ناخن آنکھوں پر رکھنے کے بعد ہر نبی صلی اللہ علیہ

افتاویٰ الصوفیہ۔
والم اپنی رکاب اقدس میں اسے جنت میں

لے جائیں گے۔ ایسا ہی کنز العباد میں ہے۔ یہ مضمون جامع الرموز علامہ قہستانی کا ہے
اور اسی کے مانند فتاویٰ صوفیہ میں ہے۔

فقیر نے اس مسئلہ میں ایک مبسوط کتاب "میز العین فی حکم تقبیل الالبہامین" لکھی جس
نے مانع کے تمام شبہات بکمال اللہ تعالیٰ دفع کیے اور علوم حدیث کے متعلق بکثرت افادہ
دیے مگر خطبے میں نہ چاہیے کہ وہاں محض خموشی کا حکم ہے۔

کما بینا فی فتاویٰ اللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

عبد المذنب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ

بجود المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مشئلہ مزارات اولیاء کی تعظیم کیا فرماتے ہیں علمائے دین
مسئلہ میں کہ چراغ جلا نا

کرام پر اور روشنی کرنا بزرگان دین کی قبور پر جائز ہے یا نہیں؟ اور چادریں چڑھانا بزرگو
زیارتوں پر مع باجہ کے جیسا کہ آج کل فی زمانہ دستور ہے کہ ہر جمعرات کو چراغ جلاتے ہیں۔
چادریں رنگیں سبز سرخ مع باجہ کے لاتے اور چڑھاتے ہیں اور جو اشیاء کہ شیرینی یا چاول
وغیرہ لاتے ہیں، ان کی قبروں پر رکھ کر فاتحہ دیتے ہیں۔ پس یہ از روئے قرآن و حدیث
درست ہے یا نہیں؟ بیسوا تو جروا۔

الاجواب | اتوں وبالله التوفیق، اصل یہ ہے کہ اعمال کا مدار نیت پر ہے۔ ہوا

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں انما الاعمال بالنیات۔ اور جو کام دینی فائدے و

دنیوی نفع جائز دونوں سے خالی ہو عبث ہے اور عبث خود مکروہ ہے۔ اس میں مال صرف کر

اسراف ہے اور اسراف حرام ہے۔ قال اللہ تعالیٰ ولا تسرفوا ان اللہ لا یحب المسرفین۔

اور مسلمانوں کو نفع پہنچانا بلاشبہ محبوب شارع ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من استطاع منکون یتفع احاہ تم میں جس سے ہو سکے کہ اپنے بھائی مسلمان

فلینفعہ۔ رواہ مسلم عن حبابہ کو نفع پہنچائے تو ضرور سچلے۔

رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

اور معظمت دینی کی تعظیم قطعاً مطلوب ہے۔ قال اللہ تعالیٰ :

ومن یعظم شعائر اللہ فانہا من

جو خدا کے شعاروں کی تعظیم کرے تو وہ

تقویٰ القلوب ۵

قال اللہ تعالیٰ :

ومن یعظم حرمت اللہ ذلالت
خیر لہ عند ربہ۔

جو اللہ کی حرمتوں کی تعظیم کرے تو یہی
کے لیے بہتر ہے اس کے رب کے پاس

اور قبور اولیائے کرام و عباد اللہ الصالحین بلکہ عام مقابر مومنین ضرور مستحق ادب و تکریم
ہیں، واللہ ان پر بیٹھا ممنوع، چلنا ممنوع، پاؤں رکھنا ممنوع یہاں تک کہ ان سے تکیہ لگانا ممنوع۔
امام احمد و حاکم و طبرانی مستدرک کبیر میں ہمارے بن حرم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بسند حسن راوی

راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم جالساً علی قبر
فقال یا صاحب القبر انزل من
القبر لا تؤذی صاحب القبر ولا
یؤذیک۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے
ایک قبر پر بیٹھ دیکھا فرمایا او قبر والے!
قبر پر سے اتر آ۔ نہ تو صاحب قبر کو ایذا
دے نہ وہ تجھے۔

امام احمد کی روایت یوں ہے :

راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم متکئاً علی قبر فقال
لا تؤذ صاحب هذا القبر ولا تؤذہ۔

مجھے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے قبر پر تکیہ لگاتے دیکھا فرمایا اس قبر والے
کو ایذا نہ دے یا فرمایا اسے نہ ستا۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

لا تمشی علی جمرة اوسیف
واخصف نعلی برحلی احب الی
یہ کہ میں آگ یا تلوار پر چلوں یا اپنا جوتا پھینک دوں
پاؤں سے گانٹھوں مجھے اس سے زیادہ

من ان امشی علی قبر مسلم۔ پسند ہے کہ کسی مسلمان کی قبر پر چلوں۔

رواہ ابن ماجہ عن عقبۃ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ یسند جید۔

یہ پانچ اصول شرعیہ ہیں۔ مسائل مسئلہ کی صورت مختلف کے احکام انہیں اصول پر نہیں ہیں تو پر چراغ جلائے سے اگر اس کے معنی حقیقی مراد ہیں یعنی خاص قبر پر چراغ رکھنا تو مطلقاً مندرجہ اور اولیائے کرام کے مزارات میں اور زیادہ تا جائز ہے کہ اس میں بے ادبی و گستاخی اور حق میت میں تصرف و دست اندازی ہے۔ قینہ وغیرہ میں امام علا ترجمانی سے ہے : یا ثم یوطئ القبور لان سقف القبر حق المیت۔ حدیث دانتخذین علیہا المساجد والتسبیح۔ کی حقیقت یہی ہے۔ علی القبر۔ کے حقیقی معنی یہی ہیں کہ خاص قبر پر ہو۔ ولہذا کنار قبر میں مسجد بنانا ہرگز ممنوع نہیں، بلکہ مزار بندہ صالح سے تبرک مقصود ہو تو محمود ہے۔ مجمع بحار الانوار میں ہے :

من اتخذ مسجدا فی جوار صالح	یعنی جو کسی نیک بندے کے قرب نماز میں
اوصلی فی مقبرة قاصدا بہ	مسجد بنائے یا مقبرہ میں اس ارادہ سے نماز
الاستنظام بروحہ او وصول	پڑھے کہ میت کی روح سے استمداد کرے یا اپنی
اثر من آثارہ وتعالیہ لا التوجہ	عبادت کا اثر برکات اس تک پہنچانا چاہے
نحوۃ والتعظیم لہ فلا حرج فیہ	نہ یہ کہ نماز میں اس کی طرف منہ کرے یا نماز سے اس کی
الایہی ان مرقدا سمعیل علیہ	تعظیم کا قصد رکھے تو اس میں کچھ منافی نہیں
الصلوۃ والسلام فی الحجر المسجید	کیا نہیں دیکھتے کہ سیدنا اسمعیل علیہ الصلوۃ والسلام
الحرام والصلوۃ فیہ	کا مزار پر خود سجدہ کلم شریف میں عظیم مبارک
افضل۔	میں ہے پھر اس میں نماز تمام ساجد افضل ہے۔

یہ اس تقریر پر ہے کہ حدیث مذکور کی صحت مان لی جائے۔ والا فقیہ با ذام ضعیف وان حسنہ الترمذی فقد عرف رحمہ اللہ تعالیٰ بالتساہل فیہ کہا بیئناہ فی مدارج طبقات الحدیث۔

اور اگر قبر سے جدا روشن کریں اور وہاں نہ کوئی مسجد ہے نہ کوئی شخص قرآن مجید کی تلاوت

وغیرہ کے لیے بیٹھا ہے، نہ وہ قبرسراہ واقع ہے، نہ کسی معظم ولی اللہ یا عالم دین کا مزار ہے۔ غرض کسی منفعت و مصلحت کی امید نہیں تو ایسا چراغ جلا نا ممنوع ہے کہ جب مطلقاً فائدے سے خالی ہو اسرار ہو اور حکم اصل دوم نا جائز تعمیر خصوصاً جبکہ اس کے ساتھ یہ جابلانہ زعم اعتقاد بھی فاسد ہو، والعیاذ باللہ تعالیٰ۔ اور اگر وہاں مسجد ہے، یا تالیان قرآن یا ذکرانِ رحمن کے لیے روشن کریں، یا قبرسراہ ہو اور نیت یہ کہ جائے گزرنے والے دیکھیں اور سلام و ایصالِ ثواب سے خود بھی نفع پائیں اور میت کو بھی فائدہ پہنچائیں۔ یا وہ مزار ولی یا عالم دین کا ہے روشنی سے نگاہ عوام میں اس کا ادب و اجلال پیدا کرنا مقصود ہے تو ہرگز ممنوع نہیں۔ بلکہ حکم چار اصول باقیہ مذکورہ مستحب مندوب ہے بشرطیکہ حد افراط پر نہ ہو۔ تتبع البیمار یہ ہے :

اگر مزار کے قریب مسجد وغیرہ کوئی ایسی چیز ہو جس میں
اس چراغ سے نفع ہوتا ہو تلاوت اور ذکر
کے لیے تو چراغ جلانے میں کوئی حرج نہیں

ن کان شر مسجد او غیرۃ ینتفع
فیہ للتلاوة والدن کر فلا یاس
بالسراج فیہ ۔

اما علامہ عارف بانہ سیدی عبد الغنی نابلسی قدس سرہ القدسی مدیقہ تدبیر میں فرماتے ہیں :

یعنی قبور میں شمعیں روشن کرنے کی ممانعت
صرف اس حالت میں ہے کہ نفع سے بالکل
خالی ہو ورنہ اگر موضع قبور میں مسجد ہو یا قبر
ساہ گزر پر ہے یا وہاں کوئی بیٹھا ہے یا کسی
ولی یا عالم عقیق کا مزار ہے اس کی روح
مبارک کے اس کے خاک بدن پر اس طوع پر تو
ڈال رہی ہے جیسے نقاب میں پر اس کی تعظیم کیے
شمعیں روشن کیں تاکہ لوگ جانیں کہ یہ ولی اللہ
کا مزار ہے اس سے برکت حاصل کریں اور
اس کے پاس اللہ عزوجل سے دعا مانگیں کہ ان

هذا كله اذا اخلا من فائدة واما
اذا كان موضع القبور مسجد او
وعلى طريق او كان هناك احد
جالس او كان قبر ولی من الاولیاء
او علم من المحققین تعظیماً
لروحہ المشرقة على تراب جسدہ
کا شراق الشمس على الارض اعلاما
للناس انه ولی یتبرکوا به
ویدعوا الله تعالی عندہ
فیستجاب لهم فهو امر

جائز لا متع منه والاعمال کی دعا قبول ہوتی ہے جائز بات ہے جس سے
بالنیات۔ اصلاً ممانعت نہیں اور کائناتوں پر ہے

فیقر غفر اللہ تعالیٰ نے اپنے رسالہ طوابع النور فی حکم السرج علی القبور میں اس مسئلہ کو روشن کر
لکھا و بالتدوین۔ انہیں اصول سے مزارات اولیائے کرام پر چادر ڈالنے کا بھی جوڑا بت سے
عوام میں قبور عامہ مسلمین کی حرمت باقی نہ رہی۔ آنکھوں دیکھا ہے کہ بے تکلف، پاؤں جوتے پہنے
قبور مسلمین پر دوڑے پھرتے ہیں اور دل میں خیال بھی نہیں آتا کہ یہ کسی عزیز کی خاک پر پاؤں یا کبھی
ہمیں بھی یہ نہیں خاک میں سونا ہے اور بارہا دیکھا کہ جہاں قبروں پر بیٹھ کر جو کھیتے، بخش بکتے،
قیمتے لگاتے ہیں اور بعض کی یہ جرأت کہ معاذ اللہ مسلمان کی قبر پر پیشاب کرنے میں ہاک
نہیں رکھتے۔ فَإِنَّ اللَّهَ وَآثَارَ آيِهِ رَاجِعُونَ ۝

لہذا اور دیندار دین نے اور مزارات اولیائے کرام کو ان جرأتوں سے محفوظ رکھنے،
اور جابلوں کو ان کے ساتھ گستاخی کی آفت عظیم سے بچانے کے لیے مصلحت حاجت شرعیہ
سمجھی کہ مزارات طیبہ عام قبور سے متاثر ہیں تاکہ عوام کی نظر میں ہیبت و عظمت پیدا ہو اور بلیا کا نہ
بتاؤ کہ کے ہلاکت میں پڑنے سے باز رہیں۔ اس سے کم حاجت کے باعث علماء نے مصحف شریف
کو سونے وغیرہ سے مزین کرنا مستحسن سمجھا ہے کہ ظاہر ہے اسی ظاہری زینت سے چمکتے ہیں اور
غور کیجئے تو پوشش کعبہ معظمہ میں بھی ایک بڑی عظمت یہی ہے۔ تو یہاں کہ نہ فقط قلت تعظیم بلکہ
معاذ اللہ ان شاید بے حرمتوں کا اندیشہ تھا۔ چادر ڈالنے، روشنی کرنے، امتیاز دینے قلوب
عوام میں وقت لاسنے کی سخت حاجت ہوئی۔ اب اس سے منع کرنے والے یا تو بہت کچھ فہم و
جاہل اور حالت زمانہ سے زرے غافل ہیں۔ یا وہی بے ادب محروم ہیں جن کے قلوب میں عظمت
اولیاء سے خار ہے والعیاذ باللہ رب العالمین۔ فیقر غفر اللہ تعالیٰ نے رسالہ مذکورہ
میں ان مسائل کو آیہ کریمہ ذلک ادنیٰ ان یعرفن فلا یؤذین۔ سے استنباط کیا ہے۔ واللہ اعلم
سیدی علامہ محمد ابن عابدین شامی قیچ الفتاویٰ الحامدیر میں کشف النور عن اصحاب عبور
تصنیف امام علامہ سیدی تالیسی قدس سرہ و نفعنا اللہ ببرکاتہ سے نقل فرماتے ہیں۔
لکن عن الآن نقول ان کان الفصل لیکن ہم اس وقت میں یہ کہتے ہیں کہ اگر اس سے

بذلك التعظيم في اعين العامة
حتى لا يعتقر واصحاب هذا
قبر الذي وضعت عليه الثياب
والعمائم لجلب الخشوع والادب
ولقلوب الخافلين الزائرين لان
قلوبهم نافرة عند الحضور في
التاديب بين يدي اولياء الله تعالى
المدفونين في تلك القبور كما
ذكرنا من حضور روحانياتهم
المباركة عند قبورهم فهو امر
جائز لا ينبغي النهي عنه لان الاحكام
بالنيات وكل امرئ صانئ
بما يشاء

مقصود عموم کی نگاہ میں مزارت اولیاء کی تعظیم
پیدا کرنی ہوتا کہ جس مزار پر کپڑے اور عامے
رکھے دیکھیں مزاروں جان کر اس کی حقیر سے
باز رہیں اور تاکہ زیارت کرنے والے غافلوں
کے دلوں میں خشوع و ادب آئے کہ مزارت
اولیاء کے حضور حاضری میں ان کے دل ادب
کے لیے نرم نہیں ہوتے اور ہم بیان کر چکے
ہیں کہ مزارات کے پاس اولیائے کرام کی
روحیں حاضر ہوتی ہیں تو اس نیت سے چادر
ڈالنا اس وجہ سے جس سے محنت نہ چاہیے
اس لیے کہ اعمال نیتوں پر ہیں اور شخص کو
وہی ملتا ہے جو اس کی نیت ہے۔

چادروں کے بہرہ و سرخ ہونے میں بھی حرج نہیں بلکہ ریشمی ہونا بھی روا کہ وہ پہننا نہیں
باجے ناجائز ہیں اور جب چادر موجود ہو اور وہ ہنوز پرانی یا خراب نہ ہوئی کہ بدلنے کی حاجت
نہ ہو، مبارک چادر چڑھا ہوا ہے۔ بلکہ جو دام اس میں صرف کریں دلی اشد کی روح مبارک کو ایسا
تھپ کے لیے محتاج کو دیں۔ ہاں جہاں معمول ہو کہ چڑھائی ہوئی چادر جب حاجت سے
زائد، دام، مساکین حاجت مند سے لیتے ہیں اور اس نیت سے ڈالے تو مسافقہ نہیں کہ
بھرتی ہو گیا۔

نہ کا کھنا قبروں پر کھنا تو ایسا ہی منع ہے جیسا کہ قبر پر رکھ کر جلانا اور اگر قبر سے جد
میں زمین نہیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔

عبدہ الذنب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ
بموجب المصطفیٰ علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ: ناموں کی حرمت

۱۶ جمادی الاول ۱۴۳۲ھ میں کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ

میں کہ بعض شخص اس طرح نام رکھتے ہیں۔ تاج الدین، محی الدین، نظام الدین، علی جان، محمد جان، محمد نبی، محمد حسین، محمد ظہر، غفور الدین، غلام علی، غلام حسین، غلام غوث، غلام جمیل، ہدایت علی۔

پس اس طرح کے نام رکھنا جائز ہیں یا نہیں؟ سووی عبدالحی صاحب مکتبہ نعیمی نے اپنے فتاویٰ میں ہدایت علی نام رکھنا ناجائز بتایا ہے۔ اس میں حق کیا ہے؟ بینوا توجہدوا۔

الاجواب | محمد نبی، احمد نبی، نبی احمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر بے شمار درودیں۔ یہ الفاظ کریمہ حضور ہی پر صادق اور حضور ہی کریم ہیں، افضل صلوات اللہ و اجل تسمیات اللہ علیہ و علی آلہ۔ دوسرے کے یہ نام رکھنا حرام ہیں کہ ان میں حقیقتہً ادعا ہے نبوت نہ ہونا مسلم ورنہ خالص کفر ہوتا۔ مگر صورت ادعا ضرور ہے اور وہ بھی یقیناً حرام و مخطور ہے اور یہ ظن کہ اعلام میں معنی اول ملحوظ نہیں ہوتے، نہ شرعاً مسلم نہ عرفاً مقبول۔

معنی اول مراد نہ ہونے میں شک نہیں مگر نظر سے محض ساقط ہونا بھی غلط ہے بحادث صحیحہ کثیرہ سے ثابت کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بکثرت اسماء بن کے معنی اصل کے لحاظ سے کوئی برائی تھی تبدیل فرما دیے۔ جامع ترمذی میں أم المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے:

ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت کریمہ تھی

کان یغیر الاسماء القبیحہ کہ بُرے نام کو بدل دیتے تھے۔

سنن ابوداؤد میں ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عاصی و عزیز و متلہ و شیطان و حکم و

عرب و حباب و شہاب نام تبدیل فرما دیے۔ قال ترکنا اسمائہا لالاختصار۔

احرم کا نام بدل کر زرعہ رکھا، رواہ عن اسماء بنت خذری رضی اللہ تعالیٰ عنہ

عاصیہ کا نام جمیلہ رکھا، رواہ مسلم عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

بترہ کا نام زینب رکھا اور فرمایا:

لا تزكوا أنفسكم الله اعلم
اپنی جانوں کو آپ اچھا نہ بتاؤ۔ خدا خوب
باہل البر منکم۔ رواہ مسلم
جانتا ہے کہ تم میں نیکو کار کون ہے۔
عن زینب بنت ابی سلمۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

دبرہ کے معنی تھے زن نیکو کار۔ اسے خود ستائی بتا کر تبدیلی فرمایا اور ارشاد فرماتے میں صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

انکم تدعون یوم القیمة باسمائکم
بے شک تم روز قیامت اپنے اور اپنے
واسماء ابائکم فاحسنوا اسمائکم۔ رواہ احمد
والدوں کے نام سے پکارتے جاؤ گے تو
دیو داؤد عن ابی الداء رضی اللہ عنہ پسند جیلا۔ اپنے نام اچھے رکھو۔

اگر اصلی معنی بالکل ساقط نظر ہیں تو فلا نام اچھا فلاں برا ہونے کے کیا معنی اور
تبدیل کی کیا وجہ اور خود ستائی کہاں بستی پر ولالت کرتے ہیں سب یکساں لہذا انہیں
لوگوں سے پوچھ دیکھیے، کیا اپنی اولاد کا نام شیطان ملعون، رافضی خبیث، خوک وغیرہ رکھنا
گوارا کریں گے؟ ہرگز نہیں۔ تو قطعاً معنی اصل کی طرف لحاظ باقی ہے پھر کس منہ
سے اپنے آپ اور اپنی اولاد کو نہی کہتے کہلاتے ہیں۔ کیا کوئی مسلمان اپنا یا اپنے
بیٹے کا رسول اللہ خاتم النبیین یا سید المرسلین نام رکھنا روا رکھے گا؟ حاشا وکلا۔ پھر محمدی
احمد نبی، نبی احمد کیونکر روا ہو گیا؟ یہاں تک کہ بعض خدا نادر سوں کا نام نبی اللہ سنا ہے۔
ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔ کیا رسالت و ختم نبوت کا اودھا حرام ہے اور نری
نبوت کا حلال؟ مسلمانوں پر لازم ہے کہ ایسے ناموں کو تبدیل کر دیں۔

شیخ پسند د خروجاں منصور دوز

تا ج شے بر سرک کفش دوز

عجب نہیں کہ ایسی علیل تاویل، ذلیل تخیل والے شدہ شدہ اللہ یارب العالمین
نام رکھنے لگیں کہ آخر علم میں اصلی معنی تو ملحوظ نہیں۔ والعیاذ باللہ رب العالمین۔
یونہی نبی جان نام رکھنا نامناسب ہے۔ اگر جان ایک کلمہ جدا گانہ بتطر محبت
زیادہ کیا ہوا جائیں جیسا کہ غائب یہی ہے جب تو ظاہر کہ ظاہر ادعائے نبوت ہوا اور

اگر ترکیب مقلوب سمجھیں یعنی جان نبی، تو یہ ترکیب و خود ستائی میں تیرہ سے ہزار درجہ زائد ہوا۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے پسند نہ فرمایا، یہ کیونکر پسند ہو سکتا ہے؟ یہاں تبدیل میں کچھ بہت حرج بھی نہیں۔ ایک لا بڑھانے میں گناہ سے بچ جائے گا اور اچھا خاصہ جائز نام پائے گا۔ محمد نبی، احمد نبی، نبیہ احمد، نبیہ جان کما، اور لکھا کیجئے۔ نبیہ بمعنی بیدار و ہوشیار ہے۔

یہ نہی یسّ و لفظ نام رکھنا منع ہے کہ وہ اسمائے الہیہ و اسمائے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ایسے نام ہیں جن کے معنی معلوم نہیں کیا عجب کہ ان کے معنی وہ ہوں جو غیر خدا و رسول میں صادق نہ آسکیں، تو ان سے احتراز لازم۔ جس طرح نام معلوم المعنی رقبہ منتر جائز نہیں ہوتا کہ مبادا کسی شرک و ضلال پر مشتمل ہو۔ امام ابو بکر ابن العربی کتاب احکام القرآن میں فرماتے ہیں :

روى اشهب عن مالك لا يسمي
احمد يسمين لانه اسم الله تعالى
وهو كلام بد يعر و ذلك ان العبد
يجوز له ان يسمي باسم الرب اذا
كان فيه معنى منه كعالم وقادر
وانما منع مالك من التسمية
بهذا الاسم لانه من الاسماء
التي لا يدري ما معناها فربما
كان ذلك معنى ينقرديه الرب
تعالى فلا ينبغي ان يقدم
عليه من لا يعرف لما فيه
من الخطر نأقتنى النظر
المنع منه۔

اشہب نے مالک سے روایت کیا کوئی آدمی
یسین نام نہ رکھے کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کا نام
ہے اور وہ بدیع کلام ہے۔ بندے کے
لیے جائز ہے کہ اللہ کے ناموں سے وہ
نام رکھے جن کے معنی اس کے اللہ
بھی پائے جائیں۔ جیسے عالم قادر
اور مالک نے اس نام سے منع اس لیے
کیا ہے کہ یہ ایسے ناموں سے ہے جن کے
معانی معلوم نہیں ہیں۔ غالباً اس کا معنی ایسا
ہے جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ منفرد ہیں جس کے معنی
پہنچانا نہ ہو اس کو اس پر تو نام نہیں کرنا چاہیے
اس لیے کہ اس میں غرہ ہے پس اس کے نظری
ہونے کا تقاضا یہ ہے کہ ایسے نام رکھے۔

علامہ شہاب الدین احمد خفاجی حنفی مصری نسیم الریاض شرح شفاۃ امام قاضی
عباض ہیں اسے نقل کر کے فرماتے ہیں: وهو کلام نفیس۔ فقیر نے اس کے ہاش پر لکھا:
قد کان ظہور لی المستعین عنہ لعین هذا المعنی لکن نظرا الی انه اسم النبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ولا تدری محتاتہ فلعن لہ معنی لا یصغر فی غیرہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ولعل هذا اولیٰ وما تقدم لان کونہ اسم النبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اظهر واشهر فلا یکون لہ معنی ینقص دہ الرب
عز وجل واللہ تعالیٰ اعلم۔

ترجمہ: یسین کے معنی معنوں میں ہونے کی وجہ سے میرے نزدیک یہ نام نہ رکھا جائے۔
لیکن اس میں غور کرنے کی بات یہ ہے کہ یہ نام صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی ہے اور ہم اس کے
معنی نہیں جانتے تو حضور کے سوا بھی کسی کا یہ نام رکھنا جائز نہیں۔ اس سے یہ ثابت ہو گیا
کہ نام صرف اللہ کے ساتھ ہی مخصوص نہیں بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا نام بھی ہے مگر کسی
اور کے لیے جائز نہیں۔

بعینہ یہی حال اسم طہ کا ہے۔ والبیان البیان والدلیل الدلیل۔ لفظ پاک
محمد ان میں شامل کر دینا ممانعت کی تلافی نہ کرے گا کہ کسی کا نام رسول اللہ رکھا محمد رسول اللہ
رکھا۔ یہ کب حلال ہو سکتا ہے؟ و هذا اکلہ ظاہر جدا۔

یونہی غفور الدین بھی سخت قبیح و شنیع ہے۔ غفور کے معنی مٹانے والا، چھپانے والا۔
اللہ عز وجل غفور ذنوب ہے مینی اپنی رحمت سے اپنے بندوں کے ذنوب مٹاتا، عیوب
چھپاتا ہے۔ تو غفور الدین کے معنی ہوئے دین کا مٹانے والا۔ یہ ایسا برا جیسے شیطان نام
رکھنا جسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تبدیل فرما دیا۔ ہاں دین پوش، تقیہ پوش۔ یہ ایسا برا جیسے
رافضی نام رکھنا۔ بہر حال شدید شہادت پر مشتمل ہے اس سے تو معاصیہ نام بہت ہلکا
تھا جسے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تغیر فرمایا کہ معاصی کا عرفا اطلاق اعمال تک ہے
اور دین پوشی کی بلا امت و عقائد پر۔ والعیاذ باللہ رب العالمین حدیث میں ہے الفال موکل
بامنطق۔ بعض بڑے ناموں کی تبدیل کا یہی منشا تھا کہما ارشاد الیہ غیر ما حدیث

مولانا علی قاری مرتقاۃ میں نقل فرماتے ہیں :

ان الاسماء تنزل من السماء۔ نام آسمان سے اترتے ہیں۔

یعنی غالباً اسم و سنی میں کوئی مناسبت غیب سے ملحوظ ہوتی ہے۔ اہل تجربہ ہر نئے کلمے

ع مرن نال بدکار در حال بد

اللہم احفظنا وارحنا۔ فقیر نے پنجم خود ایسے قبیح ناموں کا سخت بُرا اثر پڑتے دیکھی
بھلے چنگے سنی صورت کو آخر عمر میں دیں پرشش، ناحق کو کشش ہوتے پایا ہے۔ نسأل اللہ

العفو والعاقبة۔ اللہم یا قدیر یا رحمن یا رحیم یا عزیز یا غفور صل وسلم وبارک

علی سیدنا و مولانا محمد وآلہ وصحبہ و ثبتنا علی دینک الحق الذی ارتضیتہ

لا نبیائک ورسالتک و ملائکتک حتی نلقاک بہ و عافنا من البلاء و البلی و البلی و البلی

ما ظہر منها و باطن و صل وسلم وبارک علی سیدنا محمد وآلہ اجمعین و ارحم

عجزنا وفاقنا بہم یا ارحم الراحمین امین۔ والصلوة والسلام علی شفیع

الکریم وآلہ وصحبہ اجمعین والحمد للہ رب العلمین امین۔

اور ایک سخت آفت یہ ہوتی ہے۔ جسے قبیح نام والے اپنے نام کے ساتھ حسب

رواج نام پاک محمد ملا کر لکھتے کہتے اور اسی کی اوروں سے طمع رکھتے ہیں۔ اگر کوئی خالی ان

کا نام بے اقدس لکھے تو گویا اپنی حقارت جانتے اور آدھا نام لینا سمجھتے ہیں۔ حالانکہ ایسے

برے معنی کے ساتھ اس نام پاک کا لانا خود اس نام کریم کے ساتھ گستاخی ہے۔ یہ نکتہ

ہمیشہ یاد رہے کہ ان امور کی طرف اسی کراہت و تنہ عطا فرماتے ہیں جسے آیات و ادب

سے حصہ و فیہ سبب ہے۔ واللہ اعلم۔

اسی بنا پر فقیر بھی جائز نہیں رکھتا کہ کلب علی، کلب حسن، کلب حسین، غلام علی، غلام حسن

غلام حسین، غلام جیلانی و امثال ذلک اسماء کے ساتھ نام پاک ملا کر کہا جائے۔

اللہم ارزقنا حسن الادب و تحنا من مورثات الغضب امین۔

نظام الدین، محی الدین، تاج الدین اور اسی طرح وہ تمام نام جن میں سنی کا معظم فی الدین

بلکہ معظم علی الدین ہوتا نکلے۔ جیسے شمس الدین، بدر الدین، نور الدین، فخر الدین، شمس الاسلام،

فی الاسلام بدر الاسلام وغیر ذلک۔ سب کو ملائے کام نے، منت ناپسند رکھا اور مکروہ و
ممنون رکھا۔ اکابر دین قدست اسرار ہم کہ امثال اسلامی سے مشہور ہیں، یہ ان کے نام
نہیں، القاب ہیں کہ ان مقامات رفیعہ تک وصول کے بعد مسلمین نے تو صیغاً انہیں ان
لقبوں سے یاد کیا۔ جیسے شمس الانوار، طرائق فخر الاسلام، بزودی تاج الشریعہ، صدر الشریعہ
یونہی، محق والدین حضور، پر نور سینا، غوث اعظم، معین الحق والدین حضرت خواجہ غریب
نور، ورثہ بنی، سلطان ابد، حسن سنجری، شہاب الحق والدین علامہ دروی، بہاؤ الحق
والدین غتسبہ، قطب الحق، الدین بختیار، کاک، شیخ الاسلام، فرید الحق والدین مسعود،
نظام الحق والدین سلطان الاولیاء، محبوب الہی، محمد نصیر الحق والدین جراح دہلوی، محمود
دیلمی، رضی اللہ تعالیٰ عنہم جمیعاً، ونفعت بابر کا تھو فی الدنیا والدین۔
حضور نور نور، یہ ناموش اعظم، فی الشریعائے منہ کا لقب پاک محی الدین، خود بخود
سلام نے رکھا۔ جس کی عزت معرور و مشہور اور بیحد الاسرار شریف وغیرہ کتب از علماء
میں مذکورہ حق سبحانہ، و تعالیٰ فرماتا ہے لا تزکو نفسک۔ فصول علمی میں ہے راسمہ
بصافہ رتبہ، ردالمحتار میں ہے۔

یوحد من قونہ و لا یفیک ذکیۃ	معنی کتلاہ دجا فہ ترتبہ سے معلوم ہوتا
منہ عن نحوہی لدین و خمس ندین	ہے نفعت سال ہی مرتبہ شمس دین نام رکھنے
مع مافیہ من کذب و کف بعض	میں ہے کذب و کف بعض
ام کیۃ فی منہ منہ مؤفا و صرح	مالک علماء نے ایسے کاموں کے ثواب بولے ہیں
بہ تخریج فی شرح راسمہ	ایک کتاب کی تفسیر قرطبی نے میں کی تھی
حسنی و نشر بعضہم نقد	شہرہ، کلامی میں کہ بتا رہے ہیں اس کا نام
فی مدین یستحبی عن لہان ہری	میں پوچھا تھا میں نے اس کتاب میں کیا
وہذا لہ لحد و ذلک تخصیہ	ہوں دین و یار تا ہے اللہ تعالیٰ سے جو
فقد کثرت فی لدین القاب عصیۃ	دکھایا جاتا ہے، ہمارا کہ اس کی کتب ثابت ہے
ہم مدنی مراعی منکرت حمیر	اس کی کتب ہمیشہ ہمارے عقیدت میں ہوتی

(۳۰) واتی اجل الدین عن عزہ بهم
واعلم ان الذنب فیہ کبیر،
ونقل عن الامام النووی انه
کان یکره من القیة فی الدین و
ویقول لا اجعل من دعائی یہ فی
حل و مال الی ذلک العارف باللہ
تعالی الشیخ ستان فی کتابہ
تبیین المہارم و اقام الطامۃ
الکبریٰ علی المتین بمثل ذلک
وانہ من التزکیۃ المنہی عنہا فی
المقران ومن الکذب قال نظیر
ما یقال للمدرسین بالترکی
افندی و سلطاتہ و نحوہ۔ ثم
قال فان قیل ہذا ۱۰ مجازات
صارت کالاعلام فخرجت
عن التزکیۃ فی الجواب ان ہذا
یردہ ما یشاہد من انہ اذا توری
باسمہ العلم وجد علی من نادا
بہ فعلم ان التزکیۃ باقیۃ ۱۱

دین میں القاب اس کے مددگاروں کے یہ
وہ لوگ ہیں جو بڑائیوں کی رعایت میں گھرے
ہیں اور تحقیق دین کی موت ان جیسے لوگوں نے
ساتھ اس کی عزت میں ہے اور جانے کہ
اس میں ان کا بڑا گناہ ہے۔

اور امام نوویؒ سے نقل کیا گیا ہے کہ وہ بھی دین
کے ساتھ اپنے لقب ہونے کو ناپسند فرماتے
تھے اور فرماتے تھے جو شخص مجھے اس
لقب کے ساتھ پکارے گا میں اسے معاف نہیں
کروں گا اور اس کی طرف مثل چوبیشخ شافعیؒ
بالہذا اپنی کتاب میں المہارم و اقام الطامۃ الکبریٰ علی
المتین میں مثل اس کے اور یہ کہ تحقیق یہ وہ تذکرہ
ہے جس سے قرآن مجید میں منع کیا گیا ہے اور
بھوٹ سے ہے اور کما مثل اس کے وہ جو
کہا جاتا ہے واسطے مدرسین کے ترکی میں
افندی و سلطانم اور اس کی مثل پھر کہا ہے
پس اگر کہا جائے یہ مجازات ہیں جو ناموں
کی طرح ہو گئے ہیں پس تذکرہ سے نکل گئے تو
جواب یہ ہے کہ ہمایا مشاہدہ کی بات کو

رد کرتا ہے کیونکہ اگر ان اشخاص اگر ان کے اسما و اعلام سے پکارا جائے تو پکارنے والے

پر لوگ غصہ کریں گے۔ پس معلوم ہوا کہ تذکرہ کے لیے باقی ہے الخ

سترہ نام کہ سائل نے پوچھے ان میں سے یہی دس ناجائز و ممنوع ہیں۔ باقی سات میں حرج
نہیں۔ علی جان، محمد جان کا جواز تو ظاہر ہے کہ اصل نام علی و محمد ہے اور جان بظہر محبت زیادہ

اور حدیث سے ثابت کہ محبوبانِ خدا انبیاء و اولیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے اسمائے علیہ پر نام رکھنا مستحب ہے جبکہ ان کے مخصوصات سے نہ ہو۔ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

اسموا باسماء الانبیاء۔ انبیاء کے ناموں پر نام رکھو۔

رواہ البخاری فی الادب المفرد و ابوداؤد والنسائی عن ابی وہب الجشمی و لم تتمتہ و لبخاری فی التاریخ بلفظ سموا عن عبد اللہ بن جرادر فی اللہ تعالیٰ عنہ و نہ تتمتہ اخری۔

اور محمد و احمد ناموں کے فضائل میں تو احادیث کثیرہ عظیمہ جلیلہ وارد ہیں، حدیث ۱۔ صحیحین و مسند احمد و جامع ترمذی و سنن ابن ماجہ میں حضرت انس۔ حدیث ۲۔ صحیحین و ابن ماجہ میں حضرت جابر۔ حدیث ۳۔ نعیم کبیر طبرانی میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

سموا باسمی ولا تکنوا یکتبی۔ میرے نام پر نام رکھو اور میری کنیت نہ رکھو۔

حدیث ۴۔ ابن عساکر و حافظ حسین بن احمد بن عبداللہ بن بکیر حضرت ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ راوی ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

من ولد له مولود قسماہ محمد ا جس کے لڑکا پیدا ہوا وہ میری محبت اور
حتالی و تبرکاً باسمی کان ہو میرے نام پاک سے تبرک کے لیے اس نام محمد
مولودہ فی الجنة۔ رکھے مگر اس کا لڑکا دونوں بہشت میں جائے۔

امام خاتم الکفای جلال الملک والذین سیوطی فرماتے ہیں :-

هذا امثل حدیث و رد فی هذا جس قدر حدیثیں اس باب میں آئیں یہ سب
الباب و اسنادہ حسن۔ میں بہتر ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

وناذعہ تلمیذہ الشامی بباردہ العلامة الرزقانی فراجعہ۔

حدیث ۵۔ حافظ البرطانی و حافظ ابن بکیر حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ہیں

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں روز قیامت دو شخص حضرت عزت کے حضور کھڑے کیے جائیں گے۔ حکم ہو گا انہیں جنت میں لے جاؤ۔ عرض کریں گے الہی! ہم کس عمل پر جنت کے قابل ہوئے ہم نے تو کوئی کام جنت کا نہ کیا۔ رب عزوجل فرمائے گا۔

ادخل الجنة فاني ابيت على انفس ان جنت میں جاؤ کہ میں نے علف فرمایا ہے کہ لا یدخل النار من اسمہ احمد ولا محمد۔ جس کا نام احمد یا محمد ہو وہ دوزخ میں نہ جائیگا۔

یعنی جب کہ مومن ہر اور مومن عرف قرآن و حدیث اور صحابہ میں اسی کو کہتے ہیں جو صحیح العقیدہ ہو کما نص علیہ الائمۃ فی التوضیح وغیرہ۔ ورنہ بد مذہبوں کے لیے تو حدیث پر یار شاد فرماتی ہیں کہ وہ جہنم کے کتے ہیں، ان کا کوئی عمل قبول نہیں۔ بد مذہب اگر حجر اسود اور مقام ابراہیم کے درمیان مظلوم قتل کیا جائے اور اپنے اس مارے جانے پر صابر و طالب ثواب رہے جب بھی اللہ عزوجل اس کی کسی بات پر نظر نہ فرمائے اور اسے جہنم میں ڈالے یہ حدیثیں دارقطنی وابن ماجہ بیہقی وابن الجوزی وغیرہم نے حضرت ابوامامہ وحذیفہ والنسر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کیں اور فقیر نے اپنے فتاویٰ میں متعدد جگہ لکھیں۔ تو محمد بن عبد الوہاب بخدی گمراہوں کے لیے ان حدیثوں میں اصلاً بشارت نہیں، نہ کہ سید احمد خاں کی طرح کفار جس کا مسلک کفر قطعی کہ کافر پر تو جنت کی ہوا تک یقیناً حرام ہے۔

حدیث ۶: ابو نعیم حلیۃ الاولیاء میں حضرت نمیط بن شریط رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:-

قال الله تعالى وعزتي وجلالي رب عزوجل نے مجھ سے فرمایا مجھے اپنے عزت وجلال کی قسم جس کا نام تمہارے نام پر ہو گا اسے دوزخ کا عذاب دوں گا۔ فی النار۔

حدیث ۷: حافظ ابن بکر امیر المومنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:-

حدیث ۸: دیلمی مسند الفردوس میں موقوفہ راوی کہ مولیٰ علی فرماتے ہیں:-
حدیث ۹: ابن عدی کامل اور ابوسعید نقاش بسند صحیح اپنے معجم شیوخ میں راوی کہ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

ما اطعم طعام علی مائدة ولا
جلس علیہما وفيہا اسمی الا وقد
جس دسترخوان پر روگ بیٹھ کر کھانا کھائیں
اور ان میں کوئی محمد نام کا ہودہ لوگ ہر
روز دو بار مقدس کیے جائیں ۔

حاصل یہ کہ جس گھر میں ان پاک ناموں کا کوئی شخص ہو، دن میں دو بار اس مکان
میں رحمت الہی کا نزول ہو۔ ولہذا حدیث امیر المؤمنین کے لفظ یہ ہیں :

ما من مائدة وضعت فحضر علیہا من اسمہ احمد او محمد الا قدس
اللہ ذلک المنزل کل یوم مرتین ۔

حدیث ۱۰ : ابن سعد بقات میں عثمان عمری سے مرسل راوی ۔ رسول اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم فرماتے ہیں :

ما ضراحدکم لوکان فی بیتہ
محمد او محمدان وثلاثة ۔
تم میں کسی کا کیا نقصان ہے اگر اس کے
گھر میں ایک محمد یا دو محمد یا تین محمد ہوں ۔

ولہذا فقیر غفر اللہ تعالیٰ لائے اپنے سب بیٹوں بھتیجوں کا عقیقے میں صرف محمد نام رکھا۔ پھر نام
اقدس کے حفظ آداب اور باہم تمیز کے لیے عزت جدا مقرر کیے ۔ بحمد اللہ تعالیٰ فقیر کے
یہاں پانچ محمد اب موجود ہیں، سلمہم اللہ تعالیٰ دعا قاہم والی مدارج الکمال
رقاہم۔ اور پانچ سے زائد اپنی راہ گئے۔ جعلہم اللہ لنا اجرا و ذخرا و فرطا برحمته
وبعزة اسم محمد عند الامین ۔

حدیث ۱۱ : طرائفی وابن الجوزی امیر المؤمنین مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الاسبی سے راوی
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

ما اجتمع قوم قط فی مشورة
وفیہم رجل اسمہ محمد لم
یدخلوا فی مشورتہم الا لم
یبارك لہم فیہ ۔
جب کوئی قوم کسی مشورے کیلئے جمع ہوں
اور ان میں کوئی شخص محمد نام ہو اور اسے اپنے
مشورے میں شریک نہ کریں ان کیلئے
اس مشورے میں برکت نہ دکھی جائے گی ۔

حدیث ۱۱۲ طبرانی کبیر میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

من ولد له ثلثة اولاد قلہ یسم احدہم محمد فقد جہل۔ جس کے تین بیٹے پیدا ہوں اور وہ ان میں کسی کا نام محمد نہ رکھے ضرور جاہل ہے۔

حدیث ۱۱۳ حاکم و خطیب تاریخ اور ویلیس مسند میں امیر المومنین مولیٰ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں :

اذا سمیتم الولد محمد اقا کر موہ واوسعوالہ فی المجلس ولا تقبحوالہ وجہا۔ جب لڑکے کا نام محمد رکھو تو اس کی عزت کرو اور مجلس میں اس کیلئے جگہ کشادہ کرو اور اسے برائی کی طرف نسبت نہ کرو یا اس پر برائی کی دُعا نہ کرو۔

حدیث ۱۱۴ بزار مسند میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

اذا سمیتمو محمد افلا تضربوہ ولا تحرموہ۔ جب لڑکے کا نام محمد رکھو تو اسے نہ مارو نہ محروم کرو۔

حدیث ۱۱۵: فتاویٰ امام شمس الدین سخاوی میں ہے ابو شعیبہ حرافی نے امام عطاء ربیع جلیل الشان استاد امام الائمہ سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ہے :

من اراد ان یکون حمل زوجة ذکر فلیضع یدہ علی بطنہا ویقل ان کان ذکر فقد سمیتہ محمدًا فامتہ یکون ذکرا۔ جو چاہے کہ اس کی عورت کے حمل میں لڑکا ہو اسے چاہیے اپنا ہاتھ عورت کے پیٹ پر رکھے کہے ان کان ذکر فقد سمیتہ محمدًا اگر لڑکا ہے تو میں نے اس کا نام محمد رکھا۔ ان شاء اللہ اعزیز لڑکا ہی ہوگا۔

امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں :

ماکان فی اہل بیت اسم محمد
جس گھروالوں میں کوئی محمد نام کا ہوتا ہے
الاکثر برکتہ۔
اس گھر کی برکت زیادہ ہوتی ہے۔

ذکر المتادی فی شرح التیسیر تحت الحدیث اعدا شرور ورقانی فی متہجر و شب
مستوی ہے کہ صرف محمد یا احمد نام رکھے۔ اس کے ساتھ جان وغیرہ اور کوئی لفظ نہ
ملائے کہ فضائل تنہا انہیں اس نام سے میا کر کے وارد ہوئے ہیں۔

غلام علی، غلام حسین، غلام غوث، غلام جیلانی اور ان کے امثال تمام جن میں اسمائے
محبوبان خدا کی طرف اضافت لفظ غلام سے ہوسب کا بوزر بھی قطعاً بدیہی ہے۔ فقیر غفر
اللہ تعالیٰ نے اپنے فتاویٰ میں ان ناموں پر ایک فتویٰ قدرے مفصل لکھا اور قرآن و
حدیث اور خود پیشوایان و بابیہ کے اقوال سے ان کا جواز ثابت کیا۔ اللہ عزوجل فرمایا ہے۔
وَيُطَوِّفُ عَلَيْهِمْ غُلَامَانٌ لَهُمَا كَهْوٌ
ان پر ان کے غلام گشت کرتے ہوں گے گویا
نُؤْلُوْا مَكْنُوْنٌ ۝
وہ موتی ہیں محفوظ رکھے ہوئے۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

لا یقولن احدکم عبدی کلکم
ہرگز تم میں کوئی اپنے ملوک کو یوں نہ کہے کہ
عبد اللہ ولكن لیقل غلامی هذا
میرا بندہ۔ تم سب خدا کے بندے ہو ہاں یوں
مختصر رواہ مسلم عن ابی ہریرۃؓ
کہے کہ میرا غلام۔

و بابیہ کے شرک ہمیشہ ایسے ہی ہوتے ہیں کہ خود قرآن و حدیث میں بھرے ہوتے ہیں۔
خدا اور رسول دوستوں کے حکم شرک سے محفوظ نہیں۔ والعیاذ باللہ رب العلمین۔ مزہ یہ
ہے کہ لفظ غلام کی اسمائے الہیہ کی طرف اضافت خود ممنوع ہے۔ اللہ کا غلام نہ کہا
جائے گا کہ غلام کے معنی حقیقی پسر ہیں۔ ولہذا عبید کو شفقت عربی میں غلام، اُرو میں چھو کرا
کہتے ہیں۔ سیدی علامہ عارف باللہ عبید اللہ بنی ناطلی قدس سرہ القدسی صدیقہ ندیر میں زیر حدیث
مذکور فرماتے ہیں :

(ولکن لیقل غلامی وجاریتی وقتائی وقتائی) مراعاة لجانب الادب فی حق اللہ
تعالیٰ لانه یقال عبد اللہ و امۃ اللہ ولا یقال غلام اللہ وجارته اللہ ولا فتی

اللہ و لا فتاة اللہ اھ باختصار۔

سمان اللہ! یہ عجیب شرک ہے جو خود حضرت عزت کے لیے روا نہیں، بلکہ اس کے غیر ہی کے لیے خاص ہے۔ مگر ہے یہ کہ وہاں یہ کہ دین فاسد میں مجنوںان خدا کا نام ورا ازاو تکویم کی نگاہ سے آیا اور شرک نے منہ پھیلایا۔ پھر چاہے وہ بات خدا کے لیے خاص ہونا دیکھنا خدا کے لیے جائز بلکہ متصور ہی نہ ہو۔ آخر نہ دیکھا کہ ان کے پیشوا نے تفریق الایمان میں قبر پر شامیہ کھڑا کرنا، مورچیل جہان شرک بتا دیا اور اُسے صاف صاف ان باتوں میں ہو خدا نے اپنی تعظیم کے لیے خاص کی ہیں گنا دیا۔ یعنی اس کے معبود نے کہہ دیا ہے کہ میری ہی قبر پر شامیہ کھڑا کرنا، میری ہی قبر پر مورچیل جھلنا۔ و لا حول و لا قوة الا باللہ العلی العظیم۔ آخر نہ سنا کہ ان کے طائفہ غیر مقلدین کے اب نئے پیشوا صدیق حسن خان قنوجی بھوپالی آنجھانی اپنے رسالہ کلمہ کلمہ الحق میں لکھ گئے سے

جو غلام آفتاب، ہم از آفتاب گویم

خدا کی شان، غلام محمد، غلام علی، غلام حسن، غلام نوٹ تو معاذ اللہ شرک و حرام اور غلام آفتاب ہونا یوں جائز و بے ملام۔ حالانکہ ترجمہ کیجئے تو عیسائیوں میں غلام آفتاب ویسا ہی عربی میں مشرکین عرب کا نام عبیدہ شمس، ہندی میں کفار ہنود کا نام سورج داس۔ نہ بائیں مختلف ہیں اور حاصل ایک۔ و لا حول و لا قوة الا باللہ العلی العظیم۔

ہدایت علی کا جواز بھی ویسا ہی ظاہر و باہر جس میں اصلاً عدم جواز کی ہوتی ہیں۔ وہاں یہ غلام شمس تھا کہ مجنوںان خدا کے نام سے جلتے ہیں، آج تک ان کے کبر انے بھی اس میں کلام نہ کیا۔ البتہ مولوی عبدالحی صاحب لکھنوی کے مجموعہ فتاویٰ جلد اول طبع اول ۱۲۶۲ میں اس نام پر اعتراض دیکھا گیا اور کلام میں تصرف خلاف اول ٹھہرا ہوا تھا، آخر میں ناجائز و گناہ قرار دے دیا۔ حالانکہ یہ محض غلط ہے۔ اس کا خلاصہ عبارت یہ ہے۔

استفتاء

کے نام خود ہدایت علی می داشت	کسی شخص کا نام ہدایت علی تھا۔ شرکی نام ہونے کے
بایہام اسمائے شرکیہ تبدیل نمود ہدایت علی	وہم کی بناء پر تبدیل کیا اور ہدایت علی رکھ دیا۔ ایک

نماور شخصے برآں معترض شد کہ لفظ ہدایت
 مشترک است بین معین اراء الطريق و ایصال
 ال المطلوب بهذا لفظ علی بغیر الف و لام مشترک
 است بین اسمائے الیہ و حضرت علی کرم اللہ وجہہ
 مجیب گفت دریں صورت تائید کن ست۔ چہ
 ہر گاہ لفظ ہدایت و ل مشترک شد بین معینین
 پس چہ احتمال می شود یکے ازاں از ہدایت
 معنی اول و از علی اسمہ جل شانہ دوم از ہدایت
 معنی ثانی و از علی اسمہ جل جلالہ سوم از ہدایت
 معنی اول و از علی حضرت علی اسمہ وجہہ
 چہ نام از ہدایت معنی ثانی و از علی حضرت علی
 پس بہ احتمال اول خالی زمانعت شرعیہ
 مستند البتہ رابع خالی از ممنوعیت نیست
 چہ وہ جملہ اسمائے شریکہ مفہوم می شود پس
 ہر اسم کہ دائرہ شود بین اسمائے شریکہ و مد
 احترام ازاں لا بدی ست بلکہ واجب اگر
 کسے بر اسم متنازع فیہ قیاس نمودہ بر
 مبداء اللہ شرک ثابت کنی یا علی گفتن
 مانعت نماید قیاس او صحیح ست یا نہ
 بینوا و جروا۔

هو المصوب :

لفظ علی کہ از اسمائے الیہ ست
 عنہم برآں نہ آمد می شود برائے تعظیم چنانکہ

شخص نے اس پر اعتراض کیا کہ لفظ ہدایت مشترک
 در میان دو معنوں کے ہے۔ ایک کے معنی میں راہ دکھانا
 اور دوسرے کے معنی میں مطلوب تک پہنچانا اور اسی
 طرح لفظ علی بغیر الف لام کے مشترک ہے در میان
 اسماء الیہ کے اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے
 مجیب نے کہا اس صورت میں میری تائید ہے کیونکہ جب
 لفظ ہدایت اور علی دو معنوں میں مشترک ہوئے پس چہ
 احتمالات بتتے ہیں۔ ایک تو یہ کہ ہدایت سے
 مراد معنی اول ہو اور علی سے جل شانہ دو سرا
 یہ کہ ہدایت سے مراد معنی ثانی اور علی سے مراد اللہ
 جل شانہ تیسرا یہ کہ ہدایت سے مراد معنی اول
 اور علی سے مراد حضرت علی کرم اللہ وجہہ۔ چوتھا
 یہ کہ ہدایت سے مراد معنی اول اور علی سے مراد حضرت
 علی کرم اللہ وجہہ۔ پس پہلے تین احتمالات مانعت
 شرعیہ سے خالی ہیں۔ البتہ چوتھا احتمال ممنوعیت
 سے خالی نہیں کیونکہ یہ اسماء شریکہ کے زمرہ سے
 معلوم ہوتا ہے۔ پس جو اسم واقع ہو در میان شریکہ
 اور غیر شریکہ کے اس سے پنا ضروری ہے۔ بلکہ پنا
 واجب ہے اگر کوئی آدمی اکم متنازع فیہ پر
 قیاس کرتا ہو اجدانہ پر شرک ثابت کرے یا علی
 کہنے سے روکے۔ کیا اس کا قیاس صحیح ہے یا نہ؟
 بیان کرو۔ اجر دیے جاؤ گے۔
 وہی ہے سید مکی راہ دکھانے والا۔

در غفل و انتہان وغیرہ بر لفظ علی کہ از اسمائے
مرتضیٰ ست لام داخل نمی شود۔ بناؤ علیہ
ہدایت علی اولیٰ ست از ہدایت علی چہ وہ
اولیٰ اشتباہ صافقت ہدایت بسوئے علی
مرتضیٰ نیست و در صورت ثانیہ بسبب اشتراک
لفظ ہدایت بحسب استعمال و اشتراک لفظ
علی اشتباہ امر ممنوع موجود و در اسمای از
پیچہ اسم کہ ایہام مضمون غیر مشروع سازد
احتراز لازم۔ ہمیں سبب علماء از تسمیہ
عبدالبنی وغیرہ منع ساختہ اند و اما در عبداللہ
وغیرہ پس ایہام از امر غیر مشروع نیست
و ہمیں دریا علی ہر گاہ مقصود ندے پروردگار
باشد نزاعی نیست۔

حرۃ البواکینات مہدالحی

اقول یہ جواب سخت عجیب محاب ہے۔ يتساوٰك هٰذا بل يساوي هٰذا۔

اس تمام کلام متعلی النظام کا معنی ہی سرے سے پا در ہواست ممنوع ایہام ہے
نہ مجرد احتمال و لو ضعیفا بعیداً۔ ایہام و احتمال میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ ایہام ایک
تیار درکار ہے۔ ذہن اس معنی ممنوع کی طرف سبقت کرے نہ یہ کہ شقوق محتملہ مطلقہ میں
کوئی شق معنی ممنوع کی بھی نکل سکے۔ تلخیص میں ہے۔

الایہام ان یطلق لفظہ معنیان
قریب و بعید ویراد بالبعید۔

ایہام یہ ہے کہ یک لفظ بولا جائے جس کے
دو معنی ہوں۔ قریب اور بعید اور مرد و بعید معنی ہو

علامہ سید شریف قدس سرہ الشریف کتاب التفریقات میں فرماتے ہیں :

الایہام ویقال لہ التخییل
ایہام دوام کو تخیل خیال کہتے۔ وہ یہ ہے کہ کوئی

ایضاً وہ وان یذکر لفظاً معنیاً
 قریب وغریب فاذا سمع الانسان
 سبق الی فهمه القریب ومراد
 المتکلم بغریب واكثر المتشابهات
 من هذا الجنس ومنه قوله تعالی
 والسموت مطونبت بیمیته ۔
 لفظ ذکر کیا جائے جس کے دو معانی ہوں۔
 ایک قریب الفہم، ایک بعید من الفہم پس
 جس وقت انسان اس لفظ کو سنے اس کے
 فہم کی طرف قریب معنی سبقت کرے اور
 مراد متکلم کی معنی بعید ہو اور اکثر متشابهات
 اسی قسم سے ہیں اور اسی قسم سے ہے فرمان

اللہ تعالیٰ کا اور آسمان اس کے ہاتھ میں پیٹے ہوئے ہیں۔

بمجرد احتمال اگر وجوب منع ہو تو عالم میں کم کوئی کلام منع و ممانع سے خالی رہے گا۔ زیبا گیا
 اٹھا بیٹھا عمرو نے کھلایا پیا۔ کھانا بجیب صاحب نے سوال دیکھا۔ جواب لکھا وغیرہ وغیرہ
 سب افعال اختیار یہ کی اسناد و معنی کو محتمل۔ ایک یہ کہ زید دمر و مجیب نے اپنی قدرت
 ذاتیہ مستقلہ نامہ سے یہ افعال کیے۔ دوسرے قدرت عطانیہ ناقصہ قاصرہ سے اول قطعاً
 جماعاً حاصل ہے۔ ناسل مجیب نے بھی کمر بجا اپنے محاورات روزانہ میں ایسے ایمانات
 شرک پرستے اور ان کی تعانیف میں ہزار در ہزار ایسے شرک بالایمان بھرے ہوں گے۔
 ہمانے دیکھیے! نازیہیں و تعالیٰ جلالہ تو شاید آپ بھی پڑھتے ہوں گے۔ جبکہ
 کے دوسرے مشہور معروف بلکہ مشہور تر معنی یہاں کیسے صریحاً شدید کلمہ ہیں۔ مجیب کہہ ستنے
 بڑے کفر کا ایمان جان بڑا سے نام نہ مانا تو بات وہی ہے کہ ایسا میں تباہ و بھقت و
 قربیت درکار ہے اور وہی ممنوع ہے۔ نہ مجرد احتمال۔ یہ فائدہ واجب الحفظ ہے
 کہ آج کل بہت جہلا ایمان و احتمال میں فرق نہ کر کے دوطرفہ غلطی میں پڑتے ہیں۔

ثانیاً ایسے ہی خیر تراشیل ہیں تو صرف بدایت علی پر کیوں انہم رکھے ہوں علی
 مراد نہ تھاں پہننے کے نام پاک علی کو جس سے سخت تر شیعہ کہتے۔ وہاں تو چار احتمالوں سے
 ایسا نہ تو آپ کو شرک نظر آیا تھا۔ یہاں برابر کا معاملہ نصفاً نصف کا حصہ ہے علی کے دو
 معنی ہیں۔ طو ذاتی کہ بائذات للذات متعالی من الاضافات ہو۔ دوسرا اضافی کہ خالق کے
 لیے ہے۔ اور کائنات قطعاً شرک۔ تو علی ہی ایمان شرک میں بدایت علی سے دو نا ٹھیکے گا۔

ولا يقول به جاهل فضلا عن فاضل۔

ثالثاً ، ایک علی ہی کیا جس قدر اسمائے مشترکہ فی اللفظ بین التماثل والمخلوق ہیں جیسے رشید و حمید و جمیل و جلیل و کریم و علیم و رحیم و حلیم و غیرہ۔ سب کا اطلاق عباد پر ویسا ہی ایہام شرک ہوگا جو ہدایت علی کے ایہام سے دو چند رہے گا۔ ہذا کہ خود حضرت عزت نے انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام میں کسی کو ایک کسی کو دو نام اپنے اسمائے حسنیٰ سے عطا فرمائے اور حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اسمائے طیبہ میں تو شاخ سے زیادہ آئے کما فصلہ العماء فی المواہب وغیرہا۔ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنا نام پاک حاشیہ بتایا۔ مہابہ و تابعین و ائمہ دین میں کتنے اکابر کا نام مالک تھا۔ ان کے ایہاموں کو کیسے۔ درمختار وغیرہ معتمدات میں تصریح کی کہ ایسے نام جائز ہیں اور عباد کے حق میں دوسرے معنی مراد لیے جائیں گے، نہ وہ جو حضرت حق کے لیے۔ جاز لتسمیۃ بعلی و رشید وغیرہا من الاسماء المشتركة و براء فی حقنا غیر ما یراد فی حق اللہ تعالیٰ۔ کیوں نہیں کہتے کہ ایسے نام بوجہ اشتراک ناجائز ہیں کہ دوسرے معنی شرک کا احتمال باقی ہے۔ و لاحول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

مربعاً، سائل نے اپنی جہالت سے مرتبہ بدعت میں شرک سے سوال کیا تھا۔ حضرت مجیب نے اپنی بنالت سے وغیرہ بھی بڑھا دیا کہ اپنے نام نامی کو ایہام شرک سے بچالیں مگر بناب کی دلیل سلامت ہے تو اس ایہام سے سلامت بخیر ہے۔

عبدالحی میں دو حیز ہیں اور دونوں کے دو دو معنی۔ ایک عبد مقابل اللہ، دوم مقابل آقا۔ قال اللہ تعالیٰ :

وانکحوالایامی منکم والصلحین من عبادکم وامائکم۔

دیکھو، حق سبحانہ، تعالیٰ نے ہمارے غلاموں کو ہمارا عبد فرمایا۔ یعنی ایک حق اسم الہی کہ حیات ذاتیہ ازلیہ ابدیہ واجبہ سے شعرا اور دوسرا من و تو، زید و عمر و سب پر صادق۔ جس سے آبیہ کریمہ تخرج النبی من المیت۔ وغیرہ مظہر۔ اب اگر عبد بمعنی اول اور حی یعنی دوم لیجے قطعاً شرک ہے۔ وہی چار صورتیں ہیں اور وہی ایک صورت پر شرک موجود۔ پھر

عبدالحمی ایہام شرک سے کیونکر محفوظ؟ اس سے بھی احتراز لازم تھا۔
 بعینہ یہی تقریر مولوی عبدالحمید صاحب کے نام میں جاری ہوگی۔ ملاحظہ ہو کہ تشریف و
 تدقیق کہاں تک پہنچی؟ نسأل اللہ السلامة۔

فقیر کے نزدیک ظاہر اہم پھر مکتی ہوئی برہان حضرت مجیب کو جناب سائل کے فیض
 سے پہنچی۔ سائل نے ذکر کی۔ مجیب نے بے غور کے قبول کر لی۔ ورنہ ان کا ذہن شاید ایسی
 دلیل ذلیل علیل کلیل کی طرف ہرگز نہ جاتا۔ جس سے خود ان کا نام نامی بھی عادم الجواز و
 الاحتراز قرار پایا۔

خاصاً، یا علی کو فرمایا جاتا ہے کہ جب مقصود ندائی معبود تو نزاع مفقود۔
 جی کیا وجہ یہاں بھی صاف دوسرا احتمال موجود۔ اپنا قصد نہ ہونا ایہام و احتمال کا نام کافی
 کب ہو سکتا ہے ایہام تو کہتے ہی وہاں ہیں جہاں وہ معنی میں مراد متکلم نہ ہوں تلخیص و
 تعریفات کی عبارتیں ابھی سن چکے اور اگر قصد پر مدار و اعتماد ہے تو ہدایت ملی پر کیا ایراد ہے؟
 وہاں کب معنی شرک مقصود و مراد ہے۔

سادسا، علی پر اعتقاد لام لامک ایسے مالگیر ایہام شرک سے تجاہت دے گا۔ علی
 علی پر لام نہ آتا سی صفت پر تو قطعاً آسکتا ہے اور وہ یقیناً صفات مشترک سے ہے تو احتمال
 اب بھی قائم اور احتراز لازم، بلکہ مراجعہ و تامل غانیہ و منہ الغفار وغیرہ سے تو ظاہر کہ علی باللام
 نام رکھنا بھی روا ہے۔ رد المختار میں ہے :-

فی التا تاریخانیۃ عن السراجیۃ
 التیمیۃ باسم بوجد فی کتاب
 اللہ تعالیٰ کالعلی والکبیر والرشید
 والبدیع جائزۃً ومثلہ فی
 المستخر عنہا وظاہرۃ الجواز و
 لوم عرفا بال۔
 مملکہ غانیہ اور مراجعہ میں ہے نام رکھنا اس
 نام کے ساتھ جو کتاب اللہ میں پائے جاتے ہیں
 جیسے علی، کبیر، رشید، بدیع، ہائز ہیں۔ الخ
 اور اس کی مثل نسخ میں مراجعہ سے نقل کیا ہے
 اور ظاہر اس کا جواز ہے اگرچہ معون بافت
 لام ہی ہو۔

سابعاً، جب گفتگو احتمال پر چل رہی ہے تو معینین ایصال الی المطلوب ارادت

شریق میں تفرقہ باطل۔ ایصال و ارادت دونوں دو معنی خلق و تسبب پر مشتمل معنی خلق دونوں مختص بحضرت
احدیت میں کیا ارادت بمعنی خلق رویت غیر سے ممکن ہے اور معنی تسبب دونوں غیر کے لیے حامل
ہیں؟ کیا انبیاء سے ایصال بمعنی سببیت فی الاصول نہیں ہوتا۔ فطاح التفرقة و س ح
الشقة۔ ہاں یوں کہتے کہ اور صریحاً مشترک۔ اور ہدایت خلق و تسبب دونوں میں مشتمل ہیں
چار احتمال ہوئے۔ مگر اب یہ مصیبت پیش آئے گی کہ جس طرح ہدایت بمعنی خلق غیر خدا کی
طرف منسوب نہیں ہو سکتی۔ بمعنی مختص تسبب حضرت عزت جل جلالہ کی طرف نسبت نہیں
پاسکتی۔ ورنہ معاذ اللہ اصل خالق و معطی دوسرا ٹھہرے گا اور اللہ عز و جل صرف سبب و واسطہ
وسیلہ۔ اس کا پایہ شرک سے بھی اونچا جائے گا کہ وہاں تو تسویہ تھا، یہاں اللہ ہی نہ پر تفضیل
دنیا قرار پائے گا۔ علی پر لام لا کر اول کا علاج کر لیا، اس دوم کا کہ اس سے بھی سخت تر ہے۔
علاج کدھر سے آئے گا؟ اب ایک نیا لام گھر کر ہدایت پر داخل کیجیے کہ وہ معنی خلق میں متعین ہو
جائے اور احتمال تسبب اٹھ کر ایہام شرک و بدتر از شرک راہ نہ پائے۔

ثامناً، ایک ہدایت کیا جتنے افعال مشترک الاطلاق ہیں سب میں اسی آنت کا سامنا
ہوگا۔ جیسے احسان و انعام، اذلال و اکرام، تعلیم و افہام، تعذیب و ایلام، عطا و منع، اضراء و نفع،
قہر و قتل، نصب و عزل وغیرہ کہ مخلوق کی طرف نسبت کیجئے تو معنی خلق موہم شرک اور خالق کی
طرف تو معنی تسبب شعر کفر بہر حال مفرکہ ہر اگر کیسے خالق عز و جل کی طرف نسبت ہی دلیل کافی
ہے کہ معنی خلق مراد ہیں۔ ہم کہیں گے مخلوق کی جانب انسانیت ہی برہان وافی ہے کہ معنی
تسبب مقصود ہیں۔ ولہذا علمائے کرام نے تصریح فرمائی کہ امثال ابنت الربیع البقل
وحکم علی الدہی، میں قائل کا مومہ ہونا ہی قرینہ ثانی ہے کہ اسناد مجاز عقلی ہے۔

تاسعاً، آپ نے دبا آنکہ اسمائے الیہ توقیفیہ ہیں اور خصوصاً آپ بہت جگہ مرثیہ
نہ وارد ہونے، نہ منقول ہونے کو حجت مانعت جانتے ہیں، حق سبحانہ کا نیا نام مصوب
ایجاد فرمایا، ہر جواب کی ابتدا ہوا مصوب سے ہوتی ہے، یہ کب احتمال شیخ سے خالی ہے۔
تصریب جس طرح ٹھیک بتانے کو کہتے ہیں یوں ہی سر جھکانے کو اور شلہ جو سر جھکائے بیٹھا
ہوا سے مصوب اور دونوں معنی حقیقی ہیں تو آپ کے طور پر اس کلمہ میں ایہام تجسیم ہے اور

تجسیم کفر و ضلال عظیم ہے۔

عاشراً، جب مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کی طرف اضافت ہدایت کا اشتباہ امر ممنوع کا اشتباہ اور موجب لزوم احتراز ہے تو بالقصد اس جناب ہدایت ماب کی طرف اضافت ہدایت کس وجہ سخت ممنوع و مفترض الاحتراز ہوگی یہاں مولیٰ علی کو ہادی کہنا حرام ہو گیا۔ حالانکہ یہ احادیث صریحہ و اجماع جمیع ائمہ اہل سنت و جماعت کے خلاف ہے۔ شاید یہ عذر کیجئے کہ ہدایت بمعنی خلق کا اشتباہ موجب منع تھا۔ اس معنی پر اضافت قصد یہ ضرور حرام بلکہ ضلال تام ہے نہ بمعنی تسبیب کہ جائز معمول اہل اسلام ہے مگر یہ وہی عذر معمول ہے جس کا رد گزر چکا۔ کیا مولیٰ علی کی طرف اضافت کا اصلاً قصد ہی نہ ہو اس وقت تو بوجہ اشتراک معنی مولیٰ علی کی جانب ہدایت بمعنی خلق کی اضافت کا اشتباہ ہوتا ہے اور جب بالقصد خود حضرت مولیٰ علی ہی کی طرف اضافت مراد ہو تو اب وہ اشتراک معنی جاتا رہتا اور اشتباہ راہ نہیں پاتا۔ اگر مانع اشتباہ مخلوق کا اس معنی کے لیے صالح نہ ہوتا ہے تو صورت عدم قصد میں کیوں مانع نہیں اور اگر بادصف عدم صلوح اشتباہ قائم رہتا ہے تو صورت قصد میں کیوں واقع نہیں۔

حادی عشر، نہ صرف امیر المومنین علی بلکہ انبیائے کرام و مثل عظام و خود حضور پرورد سید الانام علیہ وعلیہم افضل الصلوٰۃ والسلام کسی کی طرف اضافت ہدایت اصلاً روانہ رہے گی۔ کہ بوجہ احتمال معنی دوم ایہام شرک ہے۔ اب مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہادی کہنا بھی حرام ہو گیا اور یہ قرآن عظیم و صلح احادیث و اجماع امت بلکہ ضروریات دین کے خلاف ہے۔

ثانی عشر، خود جناب مجیب نے اپنے فتاویٰ جلد سوم صفحہ ۸۹ میں اس لزوم احتراز کا رد صریح فرما دیا۔ ادعائے ایہام کا فیصلہ یوں دیا۔ فرماتے ہیں:

سوال : عید النبی یا مانند آل نام نہادوں درست ست یا نہ ؟

جواب : اگر اعتقاد این معنی ست کہ این کس کہ عید النبی نام دارد بندہ نبی

ست عین شرک است۔ و اگر عید بمعنی غلام ملوک ست آہم خلاف واقع ست۔

اگر مجازاً عید یعنی طبع و منقاد گرفتہ شود، مضائقہ ندارد۔ لیکن خلافت اولیٰ ست روی
مسلم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم قال لا یقولن احدکم عیدی وامتی۔ کلکم عباد اللہ کل نساک
اماء اللہ ولكن لیقل غلامی وجاریتی وقتائی وقتائی۔ انتہی۔

ترجمہ: عبد اللہ بنی یا اس کے مثل نام رکنا صحیح ہیں یا نہیں اگر اعتقاد اس معنی سے یہ ہے کہ یہ عبد اللہ بنی
نام رکھنے والا بنی کا بندہ ہے تو شرک عینی ہے اور اگر عبد غلام ملک کے معنی میں ہے تو اس پر
اختلاف واقع ہے۔ اگر مجازاً عید یعنی فرمانبرداریا جاتے تو کوئی مضائقہ نہیں لیکن بہتر نہیں ہے
اقول: قطع نظر اس سے کہ یہ جواب بھی بوجہ محذوش ہے۔ اولاً عبد و بندہ میں
سوائے اختلاف زبان کے کوئی فرق نہیں، ایک دوسرے کا پورا ترجمہ ہے عبد و بندہ دونوں
عرب و عجمی دونوں زبانوں میں اللہ و خدا، مول و آقا دونوں کے مقابل برے جاتے ہیں تو
عید یعنی اور چشمہ مقصود ہو تو صحیح۔

حضرت مولوی قدس سرہ العنوی مشنوی شریف میں حدیث شرعے بلال رضی اللہ
تعالیٰ عنہ میں فرماتے ہیں جب صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انہیں خرید لیا اور
بارگاہ رسالت میں حاضر ہوئے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تم
نے ہمیں شریک نہ کیا۔ اس پر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی کہ
گفت ماد و بندگان کوئے تو کردش آزاد، ہم بروئے تو

ترجمہ: عرض کیا میں آپ کے کوچہ کے غلاموں میں ہوں میں نے اس کو آپ کے رخ الزہرہ پر
آزاد کر دیا لا جرم جو تفصیل عید میں ہے وہی بندہ میں۔

ثانیاً، عبد یعنی بندہ و یعنی ملک میں یہ تفرقہ کہ اول شرک اور ثانی خلافت واقع
ہے۔ محض بے اصل و منافع ہے مملوک بھی ملک ذاتی حقیقی و ملک عطفی مجازی دونوں کو
مستمل اور اول میں قطعاً شرک حاصل اور بندہ بھی مقابل خدا و خواجہ دونوں مستعمل اور
ثانی سے یقیناً شرک زائل۔

ثالثاً، آپ نے تو عبد یعنی ملک کو خلافت واقع یعنی کذب ٹھہرا کر اس ارادہ کو

شرک سے انکار کر گناہ مانا مگر ائمہ دین و اولیائے معتمدین و علمائے مستندین قدس اللہ تعالیٰ
اسرارہم، جمیع اس اعتبار کو کمال ایمان مانتے اور اس سے خالی کو حلاوت ایمان سے
یہ بہرہ جانتے ہیں۔ حضرت امام اجل عارف باللہ سیدی سہل بن عبداللہ گسٹری رضی
اللہ تعالیٰ عنہ پھر امام اجل قاضی سیاض شفا شریف پھر امام احمد قسطلانی مواہب
لذنیہ شریف میں نقلاً و تذکیراً۔ پھر علامہ شہاب الدین خجائی مصری نسیم الریاض، پھر
علامہ محمد بن عبدالباقی ذہبی قاضی شریح مواہب میں شرعاً و تفسیراً فرماتے ہیں :

من لم یروایۃ الرسول علیہ
فی جمیع احوالہ ولم یرفعہ
فی ملکہ کلا یدہ و فی حلاوۃ
سنتہ
جو ہر حال میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو
اپنا وال اور اپنے آپ کو منور کا مالک نہ
جھانے وہ سنت نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کی حلاوت سے اصلاً فہر دار نہ ہوگا۔

ربعاً، مولانا عبدالعزیز صاحب تحفۃ العشریہ میں نقل فرماتے ہیں کہ حق
سبحانہ و تعالیٰ زبور شریف میں فرماتا ہے :

یا احمد فاضت الرحمة علی
شفیتک من اجل ذلک ابارک
علیک فتقلد السیف فان
بہاءک و حمدک الغالب
(الی قولہ الامر بخیر و ن تحتک
کتاب حق جاء اللہ بہ من
الیمین و التقدیس من جیل فان
او امتلأت الارض من تحمید
احمد و تقدیسہ و ملک الارض
و رقاب الامم۔

اے احمد تیرے رسول پر رحمت نے جوش مالا
میں اس لیے تجھے برکت دیتا ہوں، تو اپنی
ظہور محافل کر کر تیری چمک اور تیری تعریف
ہی غالب ہے۔ سب امتیں تیرے قدموں میں
نریں گی۔ سچی کتاب دیا اللہ برکت و پاکی کے
ساتھ تمہارے پہاڑ سے۔ بھگت زمین احمد کی
مکہ اور اس کی پاکی بوسنے سے۔ احمد مالک
جو ساری زمین اور تمام آسمانوں کی گردنوں کا
اصل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

کیا زبور پاک کے ارشاد کو بھی معاذ اللہ خلاف واقع کہا جائے گا۔

خامسًا، امام احمد سند میں بطریق ابی معشر البراء ثنی صدقة بن طيسلة ثنی
معن بن ثعلبة المازنی والحق بعد ثنی الاعشى المازنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور
عبد اللہ بن محمد زوائد السندی بطریق عوف بن کہص بن الحسن عن صدقة بن
طيسلة الخ۔ اور امام جعفر طبرانی شرح معانی الآثار میں بطریق ابی معشر المذکور
نحو روایۃ احمد سندًا وصحتًا۔ اور ابن خثیمہ وابن شاین بہذا الطريق وغیرہ
اور بقویٰ وابن السکن وابن ابی عامر بطریق الجعفی بن امین بن ذرورة بن نضلة ابن
طریف بن بهصل الحرمازی عن ابيه عن جداه نضلة۔ حضرت
اعشى رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ یہ خدمت اقدس میں حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم میں اپنے بعض اقارب کی ایک فریاد سے کہ حاضر ہوئے اور اپنی متظوم عرض مسامع قدس
پر عرض کی جس کی ابتدا اس سطر سے تھی۔

یا مالک الناس و دیانت العرب

اے تمام آدمیوں کے مالک اور اے عرب کے جزا و نرا دینے والے

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی فریاد سن کر رفع شکایت فرمادی۔
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایک شخص کا مالک کہنا آپ کے گمان میں معاذ اللہ
کذب تھا تو تمام آدمیوں کا مالک بتانا۔ یا مالک الناس۔ کہہ کر حضور کو زندا کرنا عیاذا
باللہ سنگھوں مہا سنگھوں کذب کا مجموعہ ہوگا۔ حالانکہ یہ حدیث جلیل شہادت دے رہی
ہے کہ صحابی نے حضور کو مالک تمام بشر کہا اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قبروں
و مقرر رکھا۔

سادتًا، بات یہ ہے کہ آپ کے خیال شریف میں مالک و مملوک کے سی معنی
تھے کہ زید عمر و کرتا بنے کے کچھ لوگوں یا چاندی کے چند ٹکڑوں پر خریدے۔ جبھی تو محمد رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مالکیت کو غلاف واقع فرما دیا۔ حالانکہ یہ مالکیت سخت پوری
پھر، محض بے وقعت بے قدر ہے کہ جان و رکنار گوشت پوست پرہیں پوری نہیں۔ سچی
کامل مالکیت وہ ہے کہ جان و جسم سب کو محیط اور جن و بشر سب کو شامل ہے۔ یعنی، وہ باطن

ہونا کہ اس کے حضور کسی کو اپنی جان کا بھی اصلاً اختیار نہ ہو۔ یہ مالکیت حقہ صادقہ محیطہ شاملہ نامہ کاملہ حضور پر نور مالک الناس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مخالفت کبرائے حضرت کبریٰ عز و علا تمام جہان بیدر حاصل ہے۔ قال اللہ تعالیٰ :

الَّتِي أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ
أَنْفُسِهِمْ۔
بنی زیادہ مالک و مختار ہے تمام اہل ایمان کا
خود ان کی جانوں سے۔

وقال اللہ تبارک و تعالیٰ :

مَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا
قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ
لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ
اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا۔
(کوئی حق نہیں پہنچتا کسی مسلمان مرد نہ کسی مسلمان
عورت کو جب حکم کر دیں اللہ و رسول کسی بات کا کہ
انہیں کچھ اختیار رہے اپنی جانوں کا اور جو حکم
نہ مانے اللہ و رسول کا تو وہ صریحاً گمراہ ہوا۔)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

أَنَا أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ۔ رواه أحمد والبخاری ومسلم والنسائی
وابن ماجہ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

اگر یہ معنی مالکیت جناب محیب کے خیال میں ہوتے تو محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کی مالکیت کو خلافت واقع نہ جانتے اور خود اپنی جان اور سارے جہان کو محمد رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ملک مانتے اور اس سے زائد مرتبہ حق حقائق ہے۔ جس کے
سننے کو گوش شنوا سمجھنے کو دل بینا درکار ہے۔

وما اوتیتہم من العلم الا قليلاً ۝

وفوق کل ذی علم عظیم ۝

ولا یلقا الا الذین صبروا ولا یلقها الا ذو حظ عظیم ۝

حدیث صحیح مسلم مختص بے محل مذکور ہوئی۔ حدیث میں تعلیم تو اضع و نفی
تکبر و رآقاؤں کو ارشاد ہے کہ اپنے غلاموں کو عبید نہ کہو نہ یہ کہ غلام بھی اپنے کو مولیٰ کا بعد
یا دوسرے ان کو ان کے عبید نہ کہیں۔ یہ ہے قرآن کہ ہمارے غلاموں کو ہمارے عبید قرار با

ہے۔ آیت عنقریب گزری۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:
 ليس على المسلم في عبادة ولا
 فريضة صدقة. رواه احمد
 مسلمان پر اپنے عباد اور اپنے گھوڑے میں
 زکوٰۃ نہیں۔
 والستة عن ابی هريرة رضي الله تعالى عنه -
 فقہ کا محاورہ عامہ وائمہ صدر اول سے آج تک ستم رہا ہے:
 اعتق عبادة دبر عبادة -

خود مولوی مجیب صاحب اپنے رسالہ لفتح المفتی مسائل متعلقہ جمعہ میں فرماتے ہیں:
 ان اذن المولى عبادة لها يتخير. وہیں ہے: والمولى منه عبادة -
 عجیب ہے کہ زید و عمر و بلکہ کسی کافر و مشرک کے غلام کو اس کا عید کہنے پر حدیث وارد نہ ہو
 اور محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے غلاموں کو ان کا عید کہنے پر مقرر نہ ہو۔
 اور سنیوں کی رہی! امام ابو حنیفہ اسحاق بن بشیر فتوح الشام اور حسن بن بشران نے
 فوائد میں ابن شہاب زہری وغیرہ ائمہ تابعین سے راوی کہ امیر المومنین عمر فاروق اعظم رضی
 اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے ایک خطبہ میں برسر منبر فرمایا:-

قد كنت مع رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم فكنت
 عبداً وخادماً -
 میں حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کی بارگاہ میں تھا۔ تو میں حضور کا عید
 تھا۔ حضور کا بندہ حضور کا خدمت میں تھا۔

نیز ابن بشران امال اور ابوالاحمد دہقان جزہ حدیثی اور ابن مساکر تاریخ دمشق اور لالکائی کتاب
 السنن میں الفضل التابعین سیدنا سعید بن المسیب بن حزن رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے راوی کہ
 امیر المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ خلیفہ ہوئے۔ منبر اظہر حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر کھڑے
 ہو کر خطبہ فرمایا۔ حمد و ورد کے بعد کہا:

يها الناس، اني قد علمت انكم
 كنتم تؤنسون مني شدة وغلظة
 وذلك اني كنت مع رسول الله
 لوگم! میں جانتا ہوں کہ تم مجھ میں سختی و درشتی
 پاتے تھے اور اس کا سبب یہ ہے کہ میں
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کنت
عبدہ وخدامہ۔
تھا اور میں حضور کا عہد حضور کا بندہ اور
حضور کا خدمت گار تھا۔ الحدیث

اب تو ظاہر ہوا کہ حدیث مسلم کو اس عمل سے اصلاً تعلق نہیں۔ فردا وہابی صاحب
بھی اتنا سُن رکھیں کہ یہ حدیث نفیس جس میں امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ
اپنے آپ کو عبد البنی، عبد الرسول، عبد المصطفیٰ کہہ رہے ہیں اور صحابہ کرام رضی اللہ
تعالیٰ عنہم کا مجمع عام زیر منبر حاضر ہے۔ سب سنتے اور قبول کر رہے ہیں۔

جناب شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی نے بھی ازالۃ الخفاء میں بحوالہ ابو حنیفہ و
کتب مستطاب الریاض النضرۃ فی مناقب العشرہ میں استناداً ذکر کی اور مقرر رکھی۔
امیر المؤمنین کو جس طرح بکرم ترویج تراویح معاذ اللہ گمراہ بدعتی لکھ دیا، یہاں پیاداً باللہ
مشرک کہہ دیجیے اور آپ کے اصول مذہب نامذہب پر ضرر نہ کنا پڑے گا۔ مگر صاحب
ذرا سوچ سمجھ کر کہ شاہ ولی اللہ صاحب کا دامن بھی اسی پتھر کے تلے دبا ہے۔

یوں نظر دوڑے نہ برتھی تان کر

اپنا بیگانہ ذرا چھپان کر!

ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

خبر: بات دور پہنچی۔ لفظ عبد و بندہ کی تحقیق تام و تفصیل احکام فقیر کی کتاب مجیر
مسلم شرع اکبر اعظم میں ملاحظہ ہو۔ یہاں یہ گزارش کرنی ہے کہ مولوی مجیب صاحب کے
اس فتوے نے اس ادعائے ایہام کا کام تمام کر دیا۔

عبد البنی میں جناب کے نزدیک تین احتمال تھے: ایک شرک، ایک کذب، ایک
صحیح۔ تو ناجائز احتمال جائز سے دوسنے تھے۔ بایں ہمہ اس کا حکم صرف خلاف اولیٰ فرمایا تو
ممانعت و کراہت تخریمی درکنار، کراہت تنزیہی کو بھی مستلزم نہیں۔ ہر تحجب کا ترک خلاف
اولیٰ ہے۔ مگر مطلقاً مکروہ تنزیہی نہیں۔ رد المختار میں بحر الرائق سے ہے:

لا یلزم من ترک المستحب ثبوت الکراہۃ اذ لا بد لہا من

دلیل خاص۔

پیشتر ہوتا ہے نہ بعد مگر گھڑیوں کے اعتبار سے وقت بلدی صرف چار دن ۱۶ اپریل، ۱۵ جون، یکم ستمبر، ۲۵ دسمبر کے سوا کسی دن ٹھیک بارہ زوال نہیں ہوتا۔ گھڑیوں کی چال روزانہ ایک سی ہوتی ہے اور آفتاب کی چال کبھی ایک سی نہیں۔ اوج ۴ جولائی سے حقیض ۲ جنوری تک تیز ہوتی ہے کہ ہر روز پہلے دن سے زیادہ قوس قطع کرتا ہے اور روزانہ زیارت بھی یکساں نہیں بلکہ آئندہ زیادت سے زیادہ ہوتی ہے۔ یہاں تک کہ حقیض پر اگر غایت سرعت پر پہنچتا ہے۔ پھر حقیض ۴ جنوری سے اوج ۲ جولائی تک چال کست ہوتی ہے کہ ہر روز پہلے دن سے کم قوس قطع کرتا ہے اور روزانہ کمی بھی ایک سی نہیں بلکہ ہر آئندہ کمی پہلی کمی سے کم ہوتی ہے۔ یہاں تک کہ اوج پر پہنچ کر نہایت دزنگ ہو جاتا ہے۔ پھر وہی دورہ آغاز پاتا ہے اور اب اس سبب سے کہ ہندوستان میں عام طور پر ریلوے وقت رائج ہے۔ یہ چاروں بھی برابری کے باقی نہ رہے۔ بلکہ بلا و شرقیہ میں بقدر تفاوت طوین تمام تعدیلات ناقص ہوں گی اور بلا و غربیہ میں تمامی تعدیلات اسی قدر بڑھ جائیں گی مثلاً بریلی کے لیے اگر خاص شہر کا وقت دیا جائے تو بلاشبہ یہی چاروں برابری کے ہوں گے۔ جن میں زوال جیسی گھڑی اور دھوپ گھڑی دونوں سے ٹھیک ۱۲ بجے ہوگا اور اگر ریلوے سے وقت دیا جائے تو بقدر تفاوت طوین ۱۲ سیکنڈ ۱۲ منٹ ہے تمامی تعدیلات زائد ہو جائیں گی۔ تو اب چار دن برابری کے جن میں دونوں وقتوں سے زوال ٹھیک ۱۲ بجے تھا ۱۲ سیکنڈ ۱۳ منٹ ۱۲ ست پر ہوگا۔ واصل ہذا القیاس۔

تعمیم نفع کے لیے ایک جدول نصف النہار حقیقی و شروع وقت ظہر بریلی بخلاف سیکنڈ کہ ایک زمانہ کے لیے کارآمد ہو، ریلوے وقت سے دیا جاتا ہے کہ اس وقت وہی رائج ہے ان وقتوں سے اگر ۱۲ منٹ کم کر دیں تو اصلی وقت بریلی کا ہوگا۔

جدول نصف النہار حقیقی و شروع وقت ظہر بریلی

پہرچ	وقت	پہرچ	وقت	پہرچ	وقت	پہرچ	وقت	پہرچ	وقت	پہرچ	وقت
ت منٹ	ت منٹ	ت منٹ	ت منٹ	ت منٹ	ت منٹ	ت منٹ	ت منٹ	ت منٹ	ت منٹ	ت منٹ	ت منٹ
یکم جنوری	۱۵ ۱۲	۲ مارچ	۲۳ ۱۲	۲۹ اپریل	۹ ۱۲	۱۹ اگست	۱۲ ۱۲	۲۴ ستمبر	۱۲ ۱۲	۲ دسمبر	۳ ۱۲
۲	۱۶ ۱۲	۱۱	۲۴ ۱۲	۸ اگست	۸ ۱۲	۲۱	۱۵ ۱۲	۳۰	۱۲ ۱۲	۹	۳ ۱۲
۳	۱۷ ۱۲	۱۵	۲۱ ۱۲	۲۳	۹ ۱۲	۲۵	۱۴ ۱۲	۳۱ اکتوبر	۱۳ ۱۲	۱۱	۵ ۱۲
۶	۱۸ ۱۲	۱۹	۲۰ ۱۲	۲۸	۱۰ ۱۲	۲۸	۱۳ ۱۲	۷	۱۳ ۱۲	۳	۶ ۱۲
۹	۱۹ ۱۲	۲۲	۱۹ ۱۲	۸	۱۱ ۱۲	۱۱	۱۲ ۱۲	یکم ستمبر	۱۲ ۱۲	۱۰	۷ ۱۲
۱۱	۲۰ ۱۲	۲۵	۱۸ ۱۲	۱۳	۱۲ ۱۲	۲	۱۲ ۱۲	۱۳	۱۲ ۱۲	۱۱	۸ ۱۲
۱۳	۲۱ ۱۲	۲۹	۱۶ ۱۲	۱۵	۱۳ ۱۲	۴	۱۳ ۱۲	۱۸	۱۱ ۱۲	۱۹	۹ ۱۲
۱۶	۲۲ ۱۲	یکم اپریل	۱۶ ۱۲	۱۸	۱۴ ۱۲	۷	۱۳ ۱۲	۲۴	۱۰ ۱۲	۲۱	۱۰ ۱۲
۱۹	۲۳ ۱۲	۴	۱۵ ۱۲	۲۳	۱۴ ۱۲	۱۰	۱۴ ۱۲	۵ اکتوبر	۹ ۱۲	۲۳	۱۱ ۱۲
۲۳	۲۴ ۱۲	۸	۱۴ ۱۲	۲۷	۱۵ ۱۲	۱۴	۱۵ ۱۲	۲۱	۸ ۱۲	۲۵	۱۲ ۱۲
۲۷	۲۵ ۱۲	۱۱	۱۳ ۱۲	۲۸	۱۶ ۱۲	۱۹	۱۶ ۱۲	۲۵	۷ ۱۲	۲۹	۱۲ ۱۲
یکم فروری	۲۶ ۱۲	۱۵	۱۳ ۱۲	۸	۱۶ ۱۲	۱۹	۱۷ ۱۲	۲۸	۶ ۱۲	۲۸	۱۳ ۱۲
۲۵	۲۵ ۱۲	۱۶	۱۴ ۱۲	۱۵	۱۸ ۱۲	۲۱	۱۸ ۱۲	یکم دسمبر	۵ ۱۲	۲۹	۱۴ ۱۲
۳ مارچ	۲۴ ۱۲	۲۳	۱۰ ۱۲	۱۹ اگست	۱۷ ۱۲	۲۳	۱۷ ۱۲	۳	۴ ۱۲	۳۱	۱۵ ۱۲

ماہیپور و دیگر بلاد کے لیے بھی یہ نقشہ بحسب زیادتی یا کمی وقت بریلی موافق نقشہ جات سمن
الہ آباد معدن کر لیتے سے ایک زمانہ تک کے لیے ابتدائی وقت ظہر معلوم کرنے کا ایک اعلیٰ درجہ کا
آلہ ہوگا۔ نماز ظہر میں گھڑائیوں کے ۱۲ بجے کا کچھ اعتبار نہیں اگر نصف النہار کے بعد نماز پڑھی،

ہوگئی اور قبل پڑھنے سے نماز نہ ہوگی۔ ۲۸ نومبر کو برٹلی میں ریلوے ٹائم سے ٹھیک ۱۲ بجے نصف
نصف النہار ہے۔ پھر بعد کو ہوا کرے گا یہاں تک کہ یکم فروری کو ۱۲ ات ۲۶ منٹ پر ہو کر گھٹنا
شروع ہوگا حتیٰ کہ ۸ ات ۸ منٹ پر ہوگا۔ پھر بڑھنا شروع ہوگا یہاں تک کہ ۱۵ ات
جولائی کو ۱۲ ات ۱۸ منٹ پر ہوگا۔ پھر گھٹنے گھٹنے ۱۷ اکتوبر کو ٹھیک ۱۲ بجے ہو کر گھٹنا رہا۔ یہاں
تک کہ ۱۲ بجے سے پہلے وقت ہو جائے گا۔ یہاں تک کہ ۱۲ اکتوبر کو منتہائے نقصان
۱۱ ات ۵۶ منٹ پر اگر بڑھنا شروع ہوگا اور ۲۸ نومبر کو پھر ٹھیک ۱۲ بجے نہ وال ہوگا۔ تو
۱۷ اکتوبر سے ۲۸ نومبر تک جس شخص نے ٹھیک ۱۲ بجے یا کچھ پہلے مگر نصف النہار کے بعد
نماز پڑھ لی، نماز ہوگئی۔ ہاں جس نے وقت سے پہلے پڑھی اس کی نہ ہوئی۔ واللہ تعالیٰ اعلم
عبدہ المذنب احمد رضا مفتی عنہ

کتبہ

بمحرر المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۱۱ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۲ھ۔ کیا فرماتے ہیں
علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایمان کی تعریف

مسئلہ ۲۳۔ ایمان اور کمال ایمان

کیا ہے اور ایمان کامل کیسے ہوتا ہے؟ بیسوا توجروا۔

الاجواب | محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہر بات میں سچا جاننا، حضور کی تعانیت کو
صدق دل سے ماننا ایمان ہے، جو اس کا مقرر ہے اس مسلمان جانیں گے جبکہ اس کے کسی قول
یا فعل یا حال میں اللہ و رسول کا انکار یا تکذیب یا توہین نہ پائی جائے اور جس کے دل میں
اللہ و رسول بل و ملا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا علاقہ تمام علاقوں پر غالب ہو، اللہ و رسول کے
محبوبوں سے محبت رکھے۔ اگرچہ اپنے دشمن ہوں اور اللہ و رسول کے منی لغوں بدگوں سے عداوت
رکھے، اگرچہ اپنے جگر کے ٹکڑے ہوں۔ جو کچھ دے اللہ کے لیے دے۔ جو کچھ روکے اللہ
کے لیے روکے۔ اس کا ایمان کامل ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: من احب

لله و ابغض الله و اعطى الله و منعه الله

عبدہ المذنب احمد رضا مفتی عنہ

کتبہ

فقد استكمل الايمان۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

بمحرر المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ ۲۳ حضرت امیر معاویہ کے بارے میں عقیدہ | جمادی الاولیٰ ۱۳۲۶ھ علمائے اہل سنت و

جماعت کی خدمت میں گزارش ہے کہ آج کل اکثرستی فرقہ باطلہ کی صحبت میں رہ کر چند مسائل سے بدعتیہ ہو گئے ہیں۔ اگرچہ حضور کی تصانیف کثروں میں ہر قسم کے مسائل موجود ہیں۔ لیکن حقیر کا نگاہ سے یہ مسئلہ نہیں گزرا اس واسطے اس کی زیادہ ضرورت ہوئی کہ امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت مزید کتا ہے کہ وہ لاپچی شخص تھے۔ یعنی انہوں نے حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم اور آل رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (یعنی امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے لڑکر ان کی خلافت سے لے کر اور ہزارہ ہا صحابہ کو شہید کیا۔

یہ کہتا ہے کہ میں ان کو خطا پر جانتا ہوں کہ ان کو امیر نہ کتنا چاہیے۔
سمر کا قول یہ ہے کہ وہ اجلہ صحابہ میں سے ہیں۔ ان کی توبین کرنا گمراہی ہے۔
ایک اور شخص جو اپنے آپ کو سنی الذہب کہتا اور کچھ علم بھی رکھتا ہے (حق یہ ہے کہ وہ نرا جاہل ہے) وہ کہتا ہے کہ سب صحابہ اور خصوصاً حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ و حضرت عثمان ذوالنورین رضی اللہ تعالیٰ عنہ (نعوذ باللہ منہا) لاپچی تھے۔ کیونکہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نقش مبارک رکھی تھی اور وہ اپنے اپنے خلیفہ ہونے کی فکر میں لگے ہوئے تھے۔

ان چاروں شخصوں کی نسبت کیا حکم ہے؟ اور ان کو سنت جماعت کہہ سکتے ہیں یا نہیں؟ اور حضور کا اس مسئلہ میں کیا مذہب ہے؟ جواب مدلل عام فہم ارقام فرمائیے۔
الاجواب اللہ عزوجل نے سورہ حدید میں صحابہ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دو قسمیں فرمائیں۔ ایک وہ کہ قبل فتح مکہ مشرف بایمان ہوئے۔ بلاہ خدا میں مال خرچ کیا، جہاد کیا۔ دوسرے وہ کہ بعد پھر فرما دیا وَكَلَّا وَعَدَّ اللَّهُ الْحُسْنٰی اور فریق سے اللہ تعالیٰ نے بھلائی کا وعدہ فرمایا اور جن سے بھلائی کا وعدہ کیا ان کو فرماتا ہے۔

أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ۝ لَا
يَسْمَعُونَ حَسِيسَةً ۖ وَهُمْ فِيْ مَآ
وہ جہنم سے دور رکھے گئے ہیں۔ اس کی
بھنک تک نہ سنیں گے اور وہ رگ اپنی

اَشْتَهَتْ اَنْفُسُهُمْ خُلْدًا وَّنَ ۝
لَا يَحْزُنُهُمُ الْفَزَعُ الْاَكْبَرُ
وَتَتَلَقَّوْهُمْ السَّيِّكَةُ هٰذَا يَوْمُكُمْ
الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُوْنَ ۝
جی چاہی چیزوں میں ہمیشہ رہیں گے۔
قیامت کی وہ سب سے بڑی گھبراہٹ نہیں غمگین
نہ کرے گی، فرشتے ان کا استقبال کریں گے
یہ کہتے ہوئے کہ یہ ہے تمہارا وہ کام سے وعدہ تھا۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہر صحابی کی یہ شان اللہ عزوجل بتاتا ہے۔ تو جو کسی
صحابی پر غصہ کرے، اللہ واحد قہار کو جھلٹاتا ہے اور ان کے بعض معاملات جن میں اکثر حکایات
کافروں میں ارشاد اہی کے مقابل پیش کرنا اہل اسلام کا کام نہیں۔ رب عزوجل نے اسی آیت میں
اس کا منہ بھی بند فرما دیا کہ دونوں فریق صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے بھلائی کا وعدہ کر کے ساتھ
ہی ارشاد فرمایا وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ اور اللہ کو خوب خبر ہے جو کچھ تم کرو گے۔
بابی ہمہ میں تم سب بھلائی کا وعدہ فرما چکا۔ اس کے بعد جو کوئی بکے اپنا سر کھائے خود جہنم میں
جائے۔ علامہ شہاب الدین سخاوی نسیم الریاض شرع شفاۃ امام قاضی عیاض میں فرماتے ہیں۔

وَمَنْ يَكُونُ يَطْعَنُ فِي مَعَاوِيَةَ !

فَذَلِكَ مِنْ كَلَابِ الْهٰوِيَةِ

”جو حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر طعن کرے وہ جہنمی کتوں سے ایک کتا ہے۔“
ان چار شخصوں میں عمرو کا تولد سچا ہے، زید و بکر جھوٹے ہیں اور چوتھا شخص سب سے بدتر
غبیث رافضی تبرا ہے امام کا مقرر کرنا ہر مسم سے زیادہ اہم ہے۔ تمام انتظام دین و دنیا اسی سے
تعلق ہے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جنازہ انور اگر قیامت تک رکھا رہتا
سلا کر فی غل غل مٹل نہ تھا۔ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے اجسام طاہرہ بگرتے نہیں۔ سیدنا حضرت
علیمان علیہ الصلوٰۃ والسلام بعد انتقال ایک سال کھڑے رہے، سال بھر بعد دفن ہوئے۔
جنازہ مبارکہ حجۃ ۳ مومنین صدیقہ میں تھا جہاں اب مزار انور ہے اس سے باہر لے جانا نہ
تھا۔ چھوٹا سا حجرہ اور تمام صحابہ کو اس نماز اقدس سے مشرف ہونا ایک ایک جماعت آتی اور
رہتی اور باہر جاتی۔ دوسری آتی۔ یوں یہ سلسلہ تیسرے دن ختم ہوا۔ اگر تین برس میں ختم ہوتا
جنازہ اقدس تین برس یوں ہی رکھا رہتا تھا کہ اس وجہ سے تاخیر دفن اقدس ضروری تھا۔

ابلیس کے نزدیک یہ اگر لالچ کے سبب تھا تو سب کے سخت تر الزام امیر المومنین مولیٰ علی پر ہے۔ یہ تو لالچ نہیں تھے اور کفن دفن کا کام گھروالوں سے ہی متعلق ہوتا ہے۔ یہ کیوں تین دن ہاتھ پر ہاتھ دھرے بیٹھے رہے۔ انہوں نے رسول کا یہ کام کیا ہوتا پچھلی خدمت بجا لائے ہوتے تو معلوم ہوا کہ اعتراض ملعون ہے اور جنازہ اور کافرانہ جلد دفن نہ کرنا ہی مصلحت دینی تھا جس پر علی مرتضیٰ اور سب صحابہ نے اجماع کیا۔ مگر سب

چشم بد اندیشی کہ برکنہ باد

عیب نماید بہ نگاہش ہنرا

یہ خبتا خدا ہم اللہ تعالیٰ صحابہ کرام کو ایذا نہیں دیتے بلکہ اللہ و رسول کو ایذا دیتے ہیں۔ حدیث میں ہے۔

من اذا هو فقد اذانی ومن
اذا فی فقد اذی اللہ ومن اذی
اللہ فیوشک اللہ ان یلحدہ۔

قریب ہے کہ اللہ اسے گرفتار کرے۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عبدہ الذنب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ

بجہن المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ۔ پیشگی رقم دینا ۲۵ جہادی الاولیٰ ۱۳۳۴ھ۔ کیا حکم ہے اہل شریعت کا اس مسئلہ میں کہ زید کچھ روپیہ دیہقانوں کو فصل سے پہلے اس

شرط پر تقسیم کر دیتا ہے کہ جس وقت روپیہ دیا اس وقت گندم خواہ کوئی غلہ۔ امار کا تھا اور اس نے ۴ امار فی روپیہ نرخ ٹھیرا کر روپیہ دے دیا۔ اب فصل پر خورہ کوئی نرخ کم و بیش ۴ امار سے فروخت ہو لیکن وہ فی روپیہ ۴ امار کے حساب سے غلہ لے لگا۔ بکر کتا ہے کہ تو نے سود لیا۔ کیونکہ نرخ سے زیادہ ٹھیرا لیا۔

یہ صورت بیع سلم کی ہے۔ اگر اس کے سب شرائط پائے گئے تو بلاشبہ جائز ہے

اور کسی طرح سود نہیں اگرچہ دس سیر کی جگہ دس من قرار دے۔ ہاں اگر جبر ہے تو حرام ہے اگر دس سیر کی جگہ سیر ہی بھر لے۔ بقولہ تعالیٰ الا ان تكون تجارة عن تراض۔ اور اگر بیع رضامندی سے ہوئی مگر کوئی شرط رہ گئی۔ مثلاً غلہ کی جنس یا نوع یا صفت یا وزن کی تعیین نہ ہوئی، یا وہ چیز ٹھیری جو اس وقت سے وقت وعدہ تک ہر وقت بازار میں موجود نہ رہے گی۔ یا مبیعہ دھول رکھی۔ یا اسی جلسہ میں روپیہ تمام و کمال ادا نہ کر دیا تو ضرور حرام و سود ہے اگرچہ نرخ بازار سے کچھ زیادہ نہ ٹھیرا اور اگر خریدیم و فروختم کا مضمون درمیان نہ آیا مثلاً اس نے کہا کہ ۱۳ سیر ہیں گے۔ اُس نے کہا دوں گا۔ تو یہ نہ سود نہ حرام، نہ اس کے لیے کسی شرط کی حاجت نہ اسے اس پر مطالبہ پہنچے اس کی خوشی پر ہے چاہے دس یا نہ دس کہ یہ سہ سے بیع ہی نہ ہوئی، نہ اوعدہ ہوا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ بیع غلہ کی وہ صورتیں جو سود ہیں | ۱۹ جمادی الآخر ۱۳۳۲ھ۔

مسئلہ میں کہ زید نے بکر سے دس روپیہ اس شرط پر مانگے کہ میں فصل پر گندم ۱۵ مار کے دوں گا اور خالد نے بکر سے دس روپیہ اس شرط پر مانگے کہ جو نرخ بازار فصل پر ہو گا اسی نرخ سے دس روپیہ کے گندم دوں گا۔ بکر نے کہا کہ میرے پاس اس وقت روپیہ نہیں ہے۔ تم دونوں شخص دس دس روپیہ کے گندم جو اس وقت دس سیر کا نرخ ہے لے جاؤ۔ دونوں شخص رضامندی سے گندم حسب شرائط ہالاسے گئے اور فروخت کر کے دس دس روپیہ اپنے صوف میں لائے۔ اب زید کو فصل پر فی روپیہ ۱۵ مار گندم حسب وعدہ اور خالد کو فی روپیہ ۱۲ مار گندم نرخ بازار دینا ہوئے۔ یہ بیع جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر بکر خالد کو حسب شرائط بالاعنی جو فصل پر نرخ ہو گا دوں گا، دیتا تو جائز ہوتا یا نہیں؟ بینوا توجروا۔

الاجواب | یہ صورت حرام قطعی اور خاص سود ہے۔ ڈھائی من گہیوں جو اس نے دیے ان سے زیادہ لینا حرام حرام اور اگر روپیہ دیتا تو اس میں دو صورتیں تھیں۔ روپیہ قرض دیتا اور یہ شرط ٹھیرالینا کہ ادا کے وقت گہیوں دینا تو شرط باطل تھی زید و خالد پر سرت آنا داکرنا تھا۔ اور اگر گہیوں کی خریداری کرتا اور روپیہ پیشگی دیتا تو یہ صورت بیع سلم کہ تھی اگر

اس کے شرائط پائے جاتے جائز ہوتی ورنہ حرام۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عبدہ الذنب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ

بمحمد المصطفیٰ علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اشعبان المعظم ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین

مسئلہ۔ شہر سے ایک سے زائد جگہ پر جمعہ

اس مسئلہ میں کہ شہر میں بہت جگہ نماز جمعہ ہوتی ہے تو ہر وہ مسجد جس میں جمعہ ہوتا ہے جامع مسجد ہے اور جامع مسجد کی فضیلت رکھتی ہے یا وہی ایک مسجد جو متضل قلعہ کے جامع مسجد مشہور ہے؟ اور شہر میں بہت جگہ جمعہ ہونے میں کچھ ممانعت تو نہیں ہے؟ اور جمعہ میں کم از کم کتنے آدمی ہوں جو جمعہ ہو سکے؟ اور زیادہ ثواب شہر کی کس مسجد میں ہے؟ بیسوا تو جروا۔

الاجواب جامع مسجد وہی ایک ہے۔ شہر میں متعدد جگہ جمعہ ہونے کی ممانعت نہیں۔ جمعہ کے لیے کم سے کم امام کے سوا تین آدمی ہوں۔ مگر جمعہ و عیدین کا امام ہر شخص نہیں ہو سکتا۔ وہی ہو گا جو سلطان اسلام ہو یا اس کا نائب یا اس کا ماذون اور ان میں کوئی نہ ہو تو بضرورت چھ عام نمازی امام جمعہ مقرر کر لیں۔ جمعہ کا زیادہ ثواب جامع مسجد میں ہے۔ مگر جبکہ دوسری مسجد کا امام و افضل ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عبدہ الذنب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ

بمحمد المصطفیٰ علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۱۵ شعبان المعظم ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین

مسئلہ۔ طلاق کی قسمیں

اس مسئلہ میں کہ طلاق کی کتنی قسمیں ہیں اور ہر ایک کی توجیہ کیا ہے؟ اور وہ کون کون لفظ ہیں جن سے طلاق ہو جاتی ہے؟ اور پھر اس کو اپنے نکل جانے کیسے ناسکتا ہے؟ بیسوا تو جروا۔

الاجواب | طلاق مین قسم ہے برجعی۔ بائن۔ مغلظہ رجعی وہ جس سے عورت فی الحال نکاح سے نہیں نکلتی۔ عدت کے اندر اگر شوہر رجعت کرے وہ بدستور اس کی زوجہ رہے گی۔ ہاں عدت گزر جائے اور رجعت نہ کرے تو اس وقت نکاح سے نکلے گی۔ پھر بھی رضائے خود نکاح کر سکتے ہیں۔

بائن وہ جس سے عورت فی الفور نکاح سے نکل جاتی ہے۔ ہاں رضائے خود نکاح کر سکتے ہیں۔ عدت کے اندر خواہ بعد۔

مغلظہ وہ کہ عورت فوراً نکاح سے نکل بھی گئی اور اب کبھی ان دونوں کا نکاح نہیں ہو سکتا جب تک حلالہ نہ ہو۔ یہ تین طلاقوں سے ہوتا ہے۔ خواہ ایک ساتھ دی ہوں خواہ برسوں کے فاصلہ سے۔

رجعی دی ہوں یا بائن۔ یا بعض رجعی بعض بائن، طلاق کے سیکڑوں نفل ہیں بعض سے رجعی پڑتی ہے بعض سے بائن بعض سے مغلظہ۔ رجعی و بائن کے تقریباً دوسو لفظ نم نے اپنے فتاویٰ میں ذکر کیے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عبدہ الذہب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ

محمد المصطفیٰ علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ۔ نصابِ زکوٰۃ | ۲۴ شعبان ۱۳۳۶ھ۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و علیہ
مرسلین مسائل ذیل میں :

- (۱) صاحبِ نصاب رائج الوقت کے کتنے روپیہ سے ہو سکتا ہے ؟
- (۲) کیا نوٹ اور روپیہ کا ایک ہی حکم ہے ؟ نوٹ تو چاندی سونے سے علیحدہ کاغذ ہے۔
- (۳) فیصدی زکوٰۃ کا کیا دینا ہوتا ہے ؟
- (۴) جس شخص کے پاس روپیہ نہ ہو اور سونے چاندی کا زیور روزمرہ پہننے کا بقدر نصاب ہو کیا اس کو اس زیور میں سے زکوٰۃ دینا ہوگی ؟
- (۵) جس روپیہ میں سے زکوٰۃ پہلے سال دے دی اور باقی روپیہ بدستور دوسرے سال

تک رکھا رہا۔ اب دوسرے سال آنے پر کیا پھر اسی روپیہ میں سے جس میں پہلے سال زکوٰۃ دے چکا ہے، دینا ہوگی؟

(۶) فطرہ کے گندم بریلی کے وزن سے فی کس کتنے ہونے چاہئیں؟

(۷) جو شخص روزہ رکھے یا نہ رکھے، بالغ یا نابالغ، سب کا فطرہ دینا واجب ہے؟ جو شخص بوجہ ضعیفی کے روزہ نہ رکھ سکے اس کو فی روزہ کتنی خوراک مسکین کو دینا ہوگی؟ وہ مسکین روزہ دار ہو یا غیر روزہ دار؟ بیتواتوجروا۔

الاجواب | (۱) نصاب انگریزی رائج روپوں سے چھپن روپے ہے۔

(۲) نوٹ اور روپیہ کا ایک حکم نہیں ہو سکتا۔ روپیہ چاندی ہے کہ پیدائشی ٹمن ہے اور نوٹ کاغذ ہے، اصطلاحی ٹمن ہے۔ تو جب تک چلے اس کا حکم پیسوں کے مثل ہے کہ وہ بھی اصطلاحی ٹمن ہیں۔

(۳) زکوٰۃ ہر نصاب و خمس نصاب پر چالیسواں حصہ ہے اور مذہب صاحبین پر نہایت آسان حساب اور فقراء کے لیے نافع یہ ہے کہ فیصدی ڈھائی روپے۔

(۴) بے شک۔

(۵) دس برس رکھا رہے ہر سال زکوٰۃ واجب ہوگی جب تک نصاب کم نہ رہ جائے۔ یہ اس لیے کہ جب پہلے سال کی زکوٰۃ نہ دی، دوسرے سال اس قدر کا دیون ہے تو اتنا کم کر کے باقی پر زکوٰۃ ہوگی۔ تیسرے سال اگلے دونوں برسوں کی زکوٰۃ اس پر دینا ہے تو مجموعاً کم کر کے باقی پر ہوگی۔ یونہی اگلے سب برسوں کی زکوٰۃ منہا کر کے جو بچے اگر خود یا اس کے اور مال زکوٰۃ سے مل کر نصاب ہے تو زکوٰۃ ہوگی ورنہ نہیں۔

(۶) اٹھنی بھر اوپر پونے دوسیر۔

(۷) اپنا صدقہ واجب ہے اور اپنی نابالغ اولاد کا اگرچہ ایک ہی دن کی ہو اور بالغ اولاد یا زوجہ صاحب نصاب ہوں تو ان کا صدقہ ان پر ہے۔ نہ ہوں تو کسی پر نہیں۔ غرض اس سے کسی سال اس کا مطالبہ نہیں۔ ہاں ان کے اذن سے ان کی طرف سے دیدے۔
تو احسان ہے۔

(۸) فی روزہ وہی اٹھتی مہر او پد پونے دوسیر گیہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عبدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ

بجود المصطفیٰ علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ۔ مسجد میں دتیادوی باتیں کرنا | ۱۰/ رمضان المبارک ۱۳۲۶ھ ص ۴۱۱

میں کہ آج کل عموماً بہت لوگ مساجد میں دنیوی باتیں کرتے بلکہ بعض بے باک تو قہقہہ، آہیں میں دل لگی کرتے ہیں اور مسجد کا کوئی ادب نہیں سمجھتے کہ یہ خانہ خدا ہے ان کے واسطے کیا حکم ہے؟ اور مسجد میں باتیں کرنے کی مذمت اور خاموشی رہنے کی بھلائی مع حدیث شریف بیان فرمائی جائے تاکہ ایسے لوگ عبرت حاصل کریں۔

الاجواب | مسجد میں دنیا کی بات نیکیوں کو ایسا کھاتی ہے جیسا آگ لکڑی کو اور مسجد میں ہنستا قبر میں اندھیرے لاتا ہے۔ اس کی حدیثیں بار بار بیان ہوئیں مگر کون سنتا ہے! اللہ ہدایت دے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عبدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ

بجود المصطفیٰ علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ۔ حرام روپے کو نیک کام میں خرچ کرنا | ۶/ شوال ۱۳۲۶ھ ص ۴۱۱

ذیل میں کہ ناجائز روپیہ یعنی سود و شراب و رشوت وغیرہ اگر نیک کام، مسجد، مدرسہ، چاہ نیاز، فاتحہ، عرس وغیرہ میں لگایا جائے تو جائز ہے یا نہیں؟ اور جو شخص اس مسجد میں نماز، مدرسہ میں علم اور چاہ کا پانی اور فاتحہ عرس کا کھانا کھائے تو جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر اسی روپیہ کو خیرات کیا جائے اور امید ثواب رکھی جائے تو کیا حکم ہے؟ ایسے روپیہ کو کسی نہ کسی جیلہ سے جائز کر سکتے ہیں یا نہیں؟ اور وہ حیلہ کیا ہے؟ بینوا تو جروا۔

الاجواب | حرام روپیہ کسی کام میں لگانا جائز نہیں، نیک کام ہوں یا اور رسوا اس کے کہ جس سے لیا اسے واپس دے۔ یا فقیروں پر تصدق کر دے، بغیر اس کے کوئی جیلہ اس کے پاک کرنے کا نہیں۔ اسے خیرات کر کے جیسا پاک مال پر ثواب ملتا ہے اس کی امید رکھے تو بخیر حرام ہے بلکہ فقہاء نے کفر لکھا ہے۔ ہاں جو شرع نے حکم دیا کہ حقدار نہ ملے تو فقیروں پر تصدق کر دے۔ اس حکم کو مانا تو اس پر ثواب کی امید کر سکتا ہے۔ مسجد مدرسہ وغیرہ میں بعینہ روپیہ نہیں لگایا جاتا بلکہ اس سے اشیاء خریدتے ہیں۔ خریداری میں، اگر یہ نہ ہوا ہو کہ حرام دکھا کر کہا کہ اس کے بدلے فلاں چیز دے۔ اس نے دی۔ اس قیمت میں نہ حرام دیا، تو جو چیز خریدیں وہ خبیث نہیں ہوتی۔ اس صورت میں فاحشہ و عرس کا کھانا جائز ہے اور اکثر یہی صورت ہوتی ہے۔ مسجد میں نماز، مدرسہ میں تحصیل علم جائز ہے اور کوئیں کا پانی تو ہر طرح جائز ہے اگرچہ اگر میں وہ نادرسورت پانی گئی ہو، کہ حیثیت آئی تو انیسویں سالہ میں، نہ کہ زمین کے پانی میں۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

عبدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ

بمحدث المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ۔ محصول جنگی کی ملازمت | ۱۱ شوال ۱۳۲۷ھ۔ کیا حکم ہے اہل شریعت کا کہ ملازمت جنگی کی جائز ہے یا نہیں؟ اور حاکم وقت کو اس کا روپیہ تحصیل کرنا جائز ہے یا نہیں؟ یہ روپیہ رعایا سے تحصیل کرنا رعایا ہی کی آسائش کے واسطے روشنی سڑک وغیرہ کے کام میں لگا دیتے ہیں اور جنگی کا محصول حیرانا جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو مجروا۔

الاجواب | نیک نیت سے جنگی کی نوکری تحصیل وصول کی جائز ہے۔ نص علیہ فی الدس وغیرہ من الاسفاد الخچوری یعنی دوسرے کا مال معصوم بے اس کے اذن کے اس سے چھپا کر ناحق لینا کسی کو بھی جائز نہیں اور جائز نوکری میں نوکر کا خلاف قرار دوا کر نا عذر ہے اور عذر مطلقاً حرام ہے نیز کسی قانونی جرم کا ارتکاب کر کے اپنے آپ کو بلا وجہ دولت

وبلا کے لیے پیش کرنا شرعاً بھی جرم ہے کما استفيد من القرآن المجید والمحدیث ۔
 ہاں حکام وقت کو اس کا تحصیلنا شرعاً کیسا ہے ؟ نہ حکام کو اس بحث ہے نہ سائل حاکم واللہ تعالیٰ اعلم
 عبدہ الذنب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ

بخدمت المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ ۲۳۔ کفار کی قسمیں | ۲۳ سوال ۱۳۳۷ھ۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ

میں کہ کفار کتنے قسم کے ہوتے ہیں۔ ہر ایک کی تعریف کیا ہے ؟ اور صحبت کون سے کفار کی سب زیادہ مضر ہے ؟ بدینوا توجروا۔

الاجواب | اللہ عزوجل ہر قسم کے کفر و کفار سے بچائے، کافر دو قسم ہیں : اصلی و مرتد۔ اصلی وہ جو شروع سے کافر اور کلمہ اسلام کا منکر ہے۔ یہ دو قسم ہے : مجاہد منافق مجاہد وہ کہ علی الاعلان کلمہ کا منکر ہو۔

اور منافق وہ کہ بظاہر کلمہ پڑھتا اور دل میں منکر ہو۔ یہ قسم حکم آخرت میں سب اقسام سے بدتر ہے :

إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدِّمَارِ
 الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ۔
 بے شک منافقین سب سے نیچے طبقہ دوزخ میں ہیں۔

کافر مجاہد چار قسم ہے :

اول، دہریہ، کہ خدا ہی کا منکر ہے۔

دوئم، مشرک، کہ اللہ عزوجل کے سوا اور کو بھی معبود اور واجب الوجود جانتا ہے

جیسے ہندو بت پرست کہ بتوں کو واجب الوجود تو نہیں مگر معبود مانتے ہیں اور آریہ

خود پرست کہ روح و مادہ کو معبود تو نہیں مگر قدیم و غیر مخلوق جانتے ہیں دونوں مشرک

ہیں اور آریوں کو موحد سمجھنا سخت باطل۔

سوم، مجوسی آتش پرست

چہارم، کتا بی یهود و نصاریٰ کہ دہریے نہ ہوں۔

ان میں اول تین قسم کی ذبیحہ مردار اور ان کی عورتوں سے نکاح باطل اور قسم چہارم کی عورت سے نکاح ہو جائے گا اگرچہ منوع و گناہ ہو۔

کافر مرتد وہ کہ کلمہ گو ہو کر کفر کرے۔ اس کی بھی دو قسمیں ہیں: مجاہد منافق۔ مرتد مجاہد وہ کہ پہلے مسلمان تھا پھر علانیہ اسلام سے پھر گیا۔ کلمہ اسلام کا منکر ہو گیا چاہے وہ ہریہ ہو جائے یا مشرک یا مجوسی کتابی کچھ بھی ہو۔

مرتد منافق وہ کہ کلمہ اسلام اب بھی پڑھتا ہے۔ اپنے آپ کو مسلمان ہی کہتا ہے اور پھر اللہ عزوجل یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا کسی نبی کی توہین کرتا یا ضروریات دین میں کسی شے کا منکر ہے۔ جیسے آج کل کے دہائی، رافضی، قادیانی، نیچرٹی، چکڑاری جھوٹے صوفی کہ شریعت پر ہنستے ہیں۔

حکم دنیا میں سب سے بدتر مرتد ہے۔ اس سے جزیرہ نہیں لیا جاسکتا۔ اس کا نکاح کسی مسلم، کافر، مرتد اس کے ہم مذہب ہوں یا مخالف مذہب، غرض انسان حیوان کسی سے نہیں ہو سکتا۔ جس سے ہو گا محض زنا ہو گا، مرتد مرد ہو یا عورت۔

مرتدوں میں سب سے بدتر مرتد منافق ہے۔ یہی ہے وہ کہ اس کی صحبت ہزار کافر کی صحبت سے زیادہ مضر ہے کہ یہ مسلمان بن کر کفر سکھاتا ہے۔ خصوصاً وہابیہ ویر بند یہ کہ اپنے آپ کو خاص اہل سنت و جماعت کہتے، خفی بنتے، چشتی نقشبندی بنتے، نماز روزہ ہمارا سا کرتے، ہماری کتابیں پڑھتے پڑھاتے اور اللہ و رسول کو گالیاں دیتے ہیں۔ یہ سب بدتر نہر قاتل ہیں۔ ہوشیار، خبردار، مسلمانو! اپنا دین و ایمان بچائے ہوئے۔

فان الله خير حافظا وهو ارحم الراحمين۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عبدہ الذہب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ

بمدرن المعطفی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ۔ مسجد میں مانگنا | ۵ ذیقعدہ ۱۴۲۲ھ۔ کیا حکم ہے علمائے اہل سنت و جماعت کا اس مسئلہ میں کہ مسجد کے اندر سوال کرنا اپنے

عبد المذنب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ

محمد بن المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مشئلہ۔ خیرات کا ناجائز طریقہ | ۲۴ محرم الحرام ۱۳۳۸ھ۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ آج کل لوگ خیرات اس قسم

کی کرتے ہیں کہ چھتوں اور کوٹھوں پر سے روٹیاں اور ٹکڑے روٹیوں کے اور بسکٹ وغیرہ پھینکتے ہیں اور صد ہا آدمی ان کو لوٹتے ہیں۔ ایک کے اوپر ایک کرتا ہے اور بعض کے چوٹ لگ جاتی ہے اور وہ روٹیاں نیچے زمین میں گر کر پاؤں سے روندی جاتی ہیں، بلکہ بعض اوقات غلیظ نالیوں میں بھی گرتی ہیں اور رزق کی سخت بے ادبی ہوتی ہے اور یہی حال شربت کا ہے کہ اوپر سے آنکھروں میں وہ لوٹ پمائی جاتی ہے کہ آدھا آنکھروں بھی شربت کا نہیں رہتا اور تمام شربت گر کر زمین پر بہتا ہے۔ ایسی خیرات اور نگر جائز ہے؟ یا بوجہ رزق کی بے ادبی کے گناہ ہے؟ بینوا توجروا۔

الاجواب | یہ خیرات نہیں، ضرور دینیات ہے۔ نہ ارادہ ویر اللہ کی یہ صورت ہے بلکہ ناموری اور دکھاوے کی، اور وہ حرام ہے اور رزق کی بے ادبی اور شربت کا ضائع کرنا گناہ ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عبد المذنب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ

محمد بن المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مشئلہ۔ آداب مسجد | ۲۶ محرم الحرام ۱۳۳۸ھ۔ کیا فرماتے ہیں علمائے حقانی اس مسئلہ میں کہ جس مسجد میں درخت امرود، بید، گلاب وغیرہ

ہو اور بوجہ تعمیر ہونے حجرہ و غسل خانہ کے ان درختوں کو کاٹا جاوے۔ تو کوئی شخص ان درختوں کو کھود کر اپنے مکان میں لگا سکتا ہے یا نہیں؟

دوسرے یہ کہ پیال یا لڑسی موسم سوا میں جو مسجدوں میں ڈال جاتی ہے اور بعد گزر جانے

موسم سرما کے اس کو نکال کر پھینک دیتے ہیں۔ تو جو شخص اس پیال یا لڑی یا چٹائی گنہ جو قابل پھینک دینے کے ہو اس کو اپنے صوف میں مثل پانی گرم کرنے کے لاسکتا ہے یا نہیں؟

تیسرے یہ کہ منڈیر یا فصیل مسجد جس پر وضو کرتے ہیں یا اذان دیتے ہیں وہ مسجد کے حکم میں ہے؟ کیا مثل مسجد کے بات وغیرہ کرنے کی وہاں بھی ممانعت ہوگی؟ بینوا تو جبروا۔

الاجواب ان درختوں کو مسجد سے واجب و مناسب قیمت پر مولے کر لگا سکتا ہے۔ پیال یا چٹائی بیکار شدہ کہ پھینک دی جائے، لے کر صوف کر سکتا ہے۔ فصیل مسجد بعض باتوں میں حکم مسجد میں ہے معتکف بلا ضرورت اس پر جاسکتا ہے۔ اس پر تھوکنے یا ناک صاف کرنے یا کوئی نجاست ڈالنے کی اجازت نہیں۔ یہودہ باتیں قہقہے سے ہنسا وہاں بھی نہ چاہیے اور بعض باتوں میں حکم مسجد میں نہیں۔ اس پر اذان دیں گے، اس پر بیٹھ کر وضو کر سکتے ہیں جب تک مسجد میں جگہ باقی ہو اس پر نماز فرض میں مسجد کا ثواب نہیں۔ دنیا کی جائز قلیل بات جس میں نہ چپقلش ہو، نہ کسی نمازی یا ناکر کی ایذا اس میں حرج نہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم۔

عبدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ

بجہن المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ قبر پر قرآن مجید پڑھنا

از ربيع الاول شریف ۱۳۳۸ھ۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بعض لوگ بعد دفن کر دینے بیت کے حافظ قرآن کو اس کی قبر پر واسطے تلاوت سوم تک یا کچھ کم و بیش بٹھاتے ہیں اور وہ حافظ اپنی اجرت لیتے ہیں۔ پس اس طرح کی اجرت دے کر قبروں پر پڑھوانا چاہیے یا نہیں؟ بینوا تو جبروا۔

الاجواب تلاوت قرآن عظیم پر اجرت لینا دینا حرام ہے اور حرام پر استحقاق عذاب؟ نہ کہ ثواب پہنچے۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ حافظ کو اتنے دنوں کے لیے معین واموں پر کام کاج کے لیے نوکر رکھ لیں۔ پھر اس سے کہیں ایک کام یہ کرو کہ اتنی دیر قبر پر پڑھ

آیا کرو۔ یہ جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عبد المذنب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ

محمد بن المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مشکلہ بیمار کے ساتھ کھانا | رزیع الآخر شریف ۱۳۴۳ھ میں کیا فرماتے ہیں۔

علامے دین اس مسئلہ میں کہ بعض لوگ بیمار آدمی کے ساتھ کھاتے ہوئے پرہیز کرتے ہیں اور اس مریض کا کپڑا نہیں پینتے اور کہتے ہیں بیماری ایک آدمی کی دوسرے شخص کو لگ جاتی ہے۔ آیا حدیث میں اس کی کوئی ممانعت آئی ہے یا نہیں؟

الاجواب | یہ جھوٹ ہے کہ ایک کی بیماری دوسرے کو اڑ کر لگتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں لا عددی بیماری اڑ کر نہیں لگتی اور فرماتے ہیں فمن اعدی الاول اس دوسرے کو تو پہلے کی اڑ کر لگی اس پہلے کو کس کی لگی۔ جس مریض کے بدن سے نجاست نکلے اور کپڑوں کو لگتی ہو۔ جیسے زخاوش یا معاذ اللہ جذام میں اس کا کپڑا نہ پہنا جائے نہ اس خیال سے کہ بیماری لگ جائے گی بلکہ نجاست سے احتیاط کے لیے اور جہاں یہ نہ ہو کپڑا پیننے میں حرج نہیں۔ یہ نہی ساتھ کھانے میں، جبکہ ایمان قوی ہو کہ اگر معاذ اللہ تمہارا الہی اسے وہی مرض ہو جائے تو یہ نہ سمجھے کہ ساتھ کھانے یا اس کا کپڑا پیننے سے ہو گیا۔ ایسا نہ کرتا تو نہ ہوتا اور اگر ضعیف الایمان ہے تو وہ ان مرض والوں سے بچے جن کی نسبت متعدی ہونا عوام کے ذہن میں جما ہوا ہے۔ جیسے جذام والیاء باللہ تعالیٰ۔ یہ بچنا اس خیال سے نہ ہو کہ بیماری لگ جائے گی کہ یہ تو مردود و باطل ہے۔ بلکہ اس خیال سے عیاذ باللہ اگر تقدیر الہی کچھ واقع ہوا تو ایمان ایسا قوی نہیں کہ شیطانی وسوسہ کی ممانعت کرے۔ اور جب ممانعت نہ ہو سکی تو فاسد عقیدہ میں مبتلا ہوتا ہوگا۔ لہذا احتراز کرے۔ ایسوں کو حدیث میں ارشاد ہوا: فرعن المجذوم کما تقر من الاسد۔ ”مجذوم سے بھاگ جیسا کہ شیر سے بھاگتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔“

عبد المذنب احمد رضا عفی عنہ
محمد بن المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۲۹ مسئلہ: ترویج کی مستحسن صورتیں | ۱۲ ربیع الآخر ۱۴۲۸ھ۔ علامہ اہل سنت و جماعت کی خدمت میں گزارش ہے کہ۔

۱۱ ربیع الآخر ۱۴۲۸ھ۔ محکمہ میں مسجد اسٹیشن جنکشن پر نماز ظہر پڑھنے گیا کیونکہ اسی پور کی پر میری تعیناتی تھی، مرزا صاحب امام مسجد نے بعد اذان ظہر صلوٰۃ کی۔ ایک صاحب محمد بنی احمد ساکن سنبھل نے کہا یہ جو آپ صلوٰۃ کہی یہ بدعت ہے۔ بعد گفتگو کے وہ صاحب بہت تیز ہوئے اور کہا کہ تمام شہروں میں میں گیا مگر یہ طریقہ جو آپ کے یہاں ہے نہیں دیکھا۔ مرزا صاحب نے کہا میں عالم نہیں ہوں جو آپ کو سمجھاؤں۔ اگر آپ اس مسئلہ کو سمجھنا چاہتے ہیں تو آپ میرے ہمراہ شہر میں چلیے، وہاں کے عالم آپ کا اطمینان کر دیں گے۔ اس پر وہ راہی نہ ہو اور بدعت بدعت کرتے رہے اور کہا کہ کسی صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے وقت میں یہ صلوٰۃ نہ تھی۔

میں نے اس شخص سے کہا کہ اکثر شہروں میں مثل رامپور وغیرہ کے بعد نماز صلوٰۃ ہوتی ہے اور ہمارے سردار رسول اکرم نبی معظم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود اور سلام بھیجنے کو آپ بدعت کہتے ہیں۔ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے وقت میں یہ درود و سلام بھیجنے کو آپ بدعت کہتے ہیں؟ تو جواب دیا کہ یہ بدعت مباح ہے۔ میں نے کہا کہ صلوٰۃ بدعت حسنة ہے جس کا ثواب ہم اہل سنت ہی کی قسمت میں اللہ جل شانہ نے لکھ دیا ہے اور منکر اس ثواب سے محروم ہیں۔

اب گزارش یہ ہے کہ صلوٰۃ کب سے جاری ہے؟ اور اس کی قدرے تفصیل مع دلائل اور ایسا شخص جو ہمارے سردار معظم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود و سلام بھیجنے کو بدعت کہے، گمراہ ہے یا کیا؟ بینوا تو جدوا۔

الاجواب | آپ نے ٹھیک جواب دیا اور جس امر کا اللہ عزوجل قرآن عظیم میں مطلق حکم دیتا ہو اور خود اپنے ملائکہ کا فعل بتاتا ہو اسے بدعت کہہ کر منع کرنا انہیں وہابیوں کا کام ہے اور وہابیہ گمراہ نہ ہوں گے تو ابلیس بھی گمراہ نہ ہوگا کہ اس کی گمراہی ان سے ہلکی ہے۔ وہ کذب کو اپنے لیے بھی پسند نہیں کرتا۔ اسی لیے اس نے **الْأَعْيَادُ لَهُمْ مِنَ الْمُخْلِصِينَ**۔ استنکار دیا تھا یہ اللہ عزوجل پر جھوٹ کی تممت رکھتے ہیں۔ **قَاتِلَهُمُ اللَّهُ أَتَىٰ يَوْمَهُمُ**۔

صلوٰۃ بعد اذان ضرور مستحسن ہے۔ سلاطے پانچ برس سے زائد ہوئے بلا واسطہ حرمین شریفین و مصر و شام وغیرہ میں جاری ہے۔ در مختار میں ہے :

والتسلیم بعد الاذان حدث فی ربيع الآخر سنة ۸۱۷ سبعة مائة
واحدی وثمانین فی عشاء ليلة الاثنين ثم يوم الجمعة ثم بعد
عشر سنین حدث فی الكل الا المغرب ثم فیها مرتین . وهو
بدعة حسنة .

ترجمہ۔ اور اذان کے صلوٰۃ و سلام ربيع الآخر ۸۱۷ھ میں پیر کی شب عشاء میں شروع ہوا اُس کے
بعد جمعہ میں بھی صلوٰۃ پڑھی گئی اور دس سال کے بعد مغرب کے سوا ہر وقت اذان کے بعد صلوٰۃ پڑھی
گئی اور یہ بدعت حسنة ہے۔

قول البدر امام سخاوی ہے :

والصواب انه بدعة حسنة یؤجر فاعله - والله تعالیٰ اعلم .

عبد الذنب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ

بمحرر المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ۔ تمباکو نوشی | ۲۹ ربيع الآخر شریف ۱۴۲۸ھ۔ ۴۰ کی حکم ہے اہل شریعت
کا کہ تمباکو کھانا حرام ہے یا مکروہ ؟ جو لوگ تمباکو پان کھانے
کے عادی ہوتے ہیں وہ اگر تمباکو پان کھا کر تلاوت قرآن عظیم و دیگر وظائف و درود شریف
وغیرہ پڑھیں تو کیسا ہے ؟ بینوا توجروا۔

الاجواب | بقدر ضرورت و احتیاج حواس کھانا حرام ہے اور اس طرح کہ منہ میں بو آنے لگے،
مکروہ اور اگر تھوڑی خصوصاً مشک وغیرہ سے خوشبو کر کے پان میں کھائیں اور ہر بار کھا کے
کلیوں سے خوب منہ صاف کر دیں کہ بو آنے نہ پائے تو خالص بیاد ہے۔
بو کی حالت میں کوئی وظیفہ نہ چاہیے۔ منہ اچھی طرح صاف کرنے کے بعد ہوا اور
قرآن عظیم تو حالت بدبو میں پڑھنا اور بھی سخت مشک ہے۔ ہاں جب بدبو نہ ہو تو درود شریف

دو دیگر وظائف اس حالت میں بھی پڑھ سکتے ہیں کہ منہ میں پانی یا تنہا کو ہو اگرچہ بہتر صاف کر لینا ہے لیکن قرآن عظیم کی تلاوت کے وقت ضرور منہ بالکل صاف کر لیں۔ فرشتوں کو قرآن عظیم کا بہت شوق ہے اور عام ملائکہ کو تلاوت کی قدرت نہ دی گئی جب مسلمان قرآن شریف پڑھتا ہے۔ فرشتہ اس کے منہ پر منہ رکھ کر تلاوت کی لذت لیتا ہے۔ اس وقت اگر منہ میں کھانے کی کسی چیز کا لگاؤ ہوتا ہے فرشتہ کو ایذا ہوتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

طیبوا افواہکم بالسواک فان
افواہکم طریق القرآن۔
اپنے منہ مسواک سے ستھرے کرو کہ تمہارے
منہ قرآن عزیز کا راستہ ہیں۔

رواہ السنجوری من الابانة عن بعض الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہم بسند
حسن۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

اذا قام احدکم یصلی من اللیل
فلیستک ان احدکم اذا قرآنی
صلواتہ وضع ملک فاه علی فیہ
ولا یخرج من فیہ شیء الا دخل
فما الملک۔ رواہ البیہقی فی الشعب وتمام فی فوائدہ والضیاء فی
المختارۃ عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما وهو حدیث صحیح۔
جب تم میں کوئی تہجد کو اٹھٹے مسواک کرے
کہ جو نماز میں تلاوت کرتا ہے فرشتہ اس کے
منہ پر اپنا منہ رکھتا ہے۔ جو اس کے منہ سے
نکلتا ہے فرشتہ کے منہ میں داخل ہوتا ہے۔

دوسری حدیث یہ ہے :

لیس شیء اشد علی الملک من
ریح الثمر ما قام عبد الی صلوۃ
قطا الا التقم فاه ملک ولا
یخرج من فیہ ایه الا یدخل
فی الملک۔
فرشتہ پر کوئی چیز کھانے کی بڑے زیادہ
سخت نہیں جب کبھی مسلمان نماز کو کھڑا ہوتا
ہے فرشتہ اس کا منہ اپنے منہ میں لے لیتا ہے
جو آیت اس کے منہ سے نکلتی ہے فرشتہ کے
منہ میں داخل ہوتی ہے۔

کتبہ المذنب احمد رضا عفی عنہ
بمحمد بن المصطفیٰ علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ ہمسائیوں کے حقوق | ۲ جہاں اولیٰ مسئلہ ۱۲۲ علامہ اہل سنت

ک خدمت میں گزارش ہے مسلمان پڑوسی کا کیا حق ہے؟ اگر کافر یا رافضی یا وہابی کسی مسلمان کے پڑوسی ہوں تو ان کا بھی وہی حق ہوگا تو مسلمان کا ہے بیٹو اتوجروا۔

الاجواب | مسلمان پڑوسی کے بہت حق ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ما زال جبریل یومئینی بالمحار حق ظننت انہ یورثہ۔ رواہ البیہقی فی السنن عن ام المومنین

جبریل مجھ سے پڑوسی کے حق کی تاکید بیان کرتے رہے۔ یہاں تک کہ مجھے گمان ہوا کہ اسے ترکہ کا وارث کر دیں گے۔

الصدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما بسند صحیح۔ حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

حق الجار علی جارة ان مرض عتہ وان مات شیعتہ وان استقرضک اقرضتہ وان اعور سترتہ وان اصابہ خیر هنأنتہ وان اصابتہ مصیبة غریبتہ ولا ترفع بناک فوق بناء فسد علیہ الريح ولا تؤذ یہ بریح قدرک الا ان تعرف لہ منها۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر عن معویة بن حیدرة القشیری رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

ہمسائے کا ہمسائے پر حق یہ ہے کہ بیمار ہو تو ترا اس کے پرہیز کو جائے اور مرے تو اس کے جنازہ کے ساتھ جائے اور وہ تجھ سے قرض مانگے تو اسے قرض دے اور اس کا کوئی عیب معلوم ہو جائے تو اسے چھپائے اور اسے کوئی بھلائی پہنچے تو اسے مبالغہ بادرے اور کوئی مصیبت پڑے تو اسے دلا سائے اور اپنی دیوار اس کی دیوار سے آگے اونچی نہ کر اس کے مکان کی ہر گز کے دشمنی دیکھی کہ خوشبو سے اسے ایذا نہ دے مگر یہ کہ اس کے گھر میں سے اسے بھی حسد دے اور وہ غریب اور تیرے یہاں کھانے پیتے پکاتے ہیں، خوشبو سے پہنچے گی۔ وہ ان پر قادر نہیں، اس سے ایذا پانے گا۔ لہذا اس میں سے اسے بھی دے کہ وہ ایذا خوشی سے مہل ہوجائے۔

رافضی دہابی کا کوئی حق نہیں کہ وہ مرتد ہیں نہ کسی کافر غیر ذمی کا اور یہاں کے سب
کافر ایسے ہی ہیں۔ ان کے بارے میں صرف اتنا ہی ہے کہ ان سے قدر وید بھدی جائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
عبدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ

بمحدث المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ۔ نیاز اور فاتحہ ۱۲/ جمادی الاولیٰ ۱۴۲۸ھ۔ راہبران دین و مفتیان شریعتین

کا کیا حکم ہے کہ نیلہ اور فاتحہ میں کیا فرق ہے؟ اور نیاز فاتحہ
دینے کا مستحب طریقہ اور یہ کہ جس کی نیلہ یا فاتحہ دلائی جائے اس کو ثواب کس طریقہ سے پہنچائے؟
اور سوائے اس کے اور مسلمانوں کو کس طرح کہہ کر ثواب پہنچائے؟ ہینوا توجہ روا۔

الاجواب مسلمانوں کو دنیا سے جانے کے بعد جو ثواب قرآن مجید کا تنہا یا کھانے وغیرہ
کے ساتھ پہنچاتے ہیں، عرف میں اسے فاتحہ کہتے ہیں کہ اس میں سورہ فاتحہ پڑھی جاتی ہے۔
اولیائے کرام کو جو ایصالِ ثواب کرتے ہیں اسے تعظیماً نذر و نیاز کہتے ہیں۔

سورہ فاتحہ و آیت الکرسی اور تین بار یا سات بار یا گیارہ بار سورہ اخلاص، اول آخر ۳-۲ یا
نائد بار و رو و شریف پڑھیں اس کے بعد دونوں ہاتھ اٹھا کر عرض کرے کہ اے الہی! میرے اس
پڑھنے (اور اگر کھانا کھڑا وغیرہ بھی ہوں تو ان کا نام بھی شامل کرے) اللہ اس پڑھنے اور ان چیزوں
کے دینے پر جو ثواب مجھے ملے گا اسے میرے عمل کے لائق نہ دے، اپنے کرم کے لائق
عطا فرما اور اے میری طرف سے فلاں ولی اللہ مثلاً حضور پر نور سیدنا خورشید منیر صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں نذر پہنچا، اور ان کے آبائے کرام اور مشائخ عظام و اولاد مجاہد و مریدین
مہین اور میرے ماں باپ اور فلاں اور سیدنا آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے
روز قیامت تک جتنے مسلمان ہو گزرے یا موجود ہیں یا قیامت تک ہوں گے سب۔
اللہ تعالیٰ اعلم۔

عبدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ

بمحدث المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ سیاہ خضاب | ۲۴ جمادی الاولیٰ ۱۴۳۸ھ - کیا حکم ہے علمائے اہل سنت کا کہ خضاب کا لگانا جائز ہے یا نہیں بعض علماء و جواہر کا فتویٰ دیتے ہیں۔ بینوا توجروا۔

الاجواب | سُرخ یا زرد و خضاب اچھا ہے اور زرد بہتر اور سیاہ خضاب کو حدیث میں فرمایا کافر کا خضاب ہے۔ دوسری حدیث میں ہے اللہ تعالیٰ روفہ قیامت اس کا منہ کالا کرے گا۔ یہ حرام ہے۔ جواز کا فتویٰ باطل و مردود ہے۔ ہمارا مفصل فتویٰ اس بارے میں مدت کا شائع ہو چکا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عبدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ

بمجدد المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ قادیانی رافضی۔ تہرانی۔ یہودی اور نصرانی کا ذبیحہ | ۲۴ جمادی الاولیٰ ۱۴۳۸ھ

رہبران دین و مفتیان شرع متبن کیا فرماتے ہیں کہ ذبیحہ رافضی و وہابی اور قادیانی کا جائز ہے یا نہیں جبکہ بسوا اللہ اللہ اکبر۔ کہ کذب کرے؟ اور کافر اہل کتاب عیسائی۔ یہودی کے ذبیحہ کا کیا حکم ہے جبکہ وہ بسوا اللہ اللہ اکبر۔ کہ کذب کرے؟ اور مسلمان عورت بھی ذبح کر سکتی ہے یا نہیں جبکہ کوئی مرد مکان میں نہ ہو؟ بینوا توجروا۔

الاجواب | عورت کا ذبیحہ جائز ہے جبکہ ذبح صحیح طور پر کر سکے۔ یہودی کا ذبیحہ حلال ہے جبکہ نام الہی عز وجلالہ کے کذب کرے۔ یونہی اگر کوئی واقعی نصرانی ہو نہ نیچری و ہریج جیسے آج کل کے عام نصاریٰ ہیں کہ نیچری کلمہ گو مدعی اسلام کا ذبیحہ تو مرداد ہے نہ کہ مدعی نصرانی کا رافضی تہرانی، وہابی دیوبندی، وہابی غیر متعلقہ، قادیانی، چکڑاوی، نیچری، ان سب کے ذبیحے محض نجس و مردار حرام قطعی ہیں۔ اگرچہ لاکھ بار نام الہی لیں اور کیسے ہی متقی پرہیزگارتے ہوں کہ یہ سب مرتدین ہیں۔ ولا ذبیحۃ لمرتد۔ ہاں غیر تہرانی یعنی تقضیہ کا ذبیحہ حلال ہے جبکہ ضروریات دین سے نہ کسی شے کا خود منکر ہو نہ اس کے منکر رافضی وغیرہ

کو مسلمان جانتا ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عبدالذنب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ

بجہد المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ۔ قادیانی رافضی اور اہل کتاب کے ساتھ نکاح | ۲۵ جمادی الآخر ۱۴۲۸ھ ۲۲۸۸ھ کی حکم

ہے اہل شریعت کا اس مسئلہ میں کہ ایک شخص راپوری نے کترین سے کہا کہ تم اہل حضرت سے دریافت کرنا کہ میں نے علماء کی زبان سن ہے کہ کافر کتابی سے نکاح جائز ہے اور رافضی تبرائی و بانی، قادیانی سے حرام بلکہ خاص کرتا ہے۔ تو کیا رافضی، و بانی، قادیانی کافر کتابی سے بدتر ہیں؟ رافضی تو مطلقاً کرام کو تبراکہ کر اور وہابی ترجمین رسالت مآب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اور قادیانی دوسری نبوت سے کافر ہوئے۔ لیکن کلمہ گرا اور باقی افعال مثل نماز، روزہ وغیرہ تو مسلمانوں کی طہت ہیں لیکن کافر کتابی تو سرے سے نہ حضور اکرم نبی معظم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مانستے ہیں نہ نماز روزہ اور سب ضروریات دین کے منکر ہیں۔ اگر رافضی، و بانی، قادیانی سے نکاح نامہائز ہے تو کافر کتابی سے بدرجہ اولیٰ ناجائز ہونا چاہیے اور یہ بھی کہا کہ اگر وہ مسلمان ہو تو اس گمان پر مافیہ، و بانیہ، قادیانیہ سے نکاح کرے کہ یہ میری حکوم رہے گی۔ میں سمجھتا ہوں جس طرح ہر کے کا مسلمان کر لوں گا، تو کیا حکم ہے؟ بیٹو! توجروا۔

الاجواب | اگر مسئلہ ۲ کو دیکھتے ہیں کہ جواب واضح ہو جاتا۔ احکام دنیا میں سب بدتر مرتد ہے وہ مرتدوں میں سب سے خبیث تر مرتد منافق۔ رافضی، و بانی، قادیانی، شیخی، چکراوی کہ کلمہ بدھتے، اپنے آپ کو مسلمان کہتے، نماز وغیرہ افعال اسلام بظاہر بجالاتے، بلکہ وہابی وغیرہ قرآن حدیث کا درس دیتے پتے اور دیوبندی کتب فقہ کے ماننے میں شریک ہوتے بلکہ نشی، نقشبندی و غیرہ بن کر یہی مریدی کرتے اور علماء و مشائخ کی نقل اتارتے اور بلائیں ہر قسم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی توہین کرتے یا ضروریات دین کے کسی شے کا انکار کرتے ہیں۔ ان کی اس فکر کوئی داد عا ہے اسلام اور افعال و اقوال میں مسلمانوں کی نقل اتارنے ہی نے

ان کو اخیث و اضرا اور ہر کافر اصلی یہودی، نعران، بیت پرست، مجوسی، سب بدتر کردیا کہ یہ آکر پلٹے، دیکھ کر اُسے، واقف ہو کر اوندھے۔ قال اللہ تعالیٰ:

ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ اٰمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا
فَطَبِعَ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ فَهُمْ لَا
يَفْقَهُوْنَ ۝
واللہ تعالیٰ اعلم۔

یہ اس کا بدلہ ہے کہ وہ ایمان لا کر کافر ہوئے
تو ان کے دلوں پر قہر کر دی گئی تو اب ان کو
اصلاً سمجھ نہ رہی۔

عبد المذنب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ

بمحمد بن المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ سود کی بعض صورتیں | ۹ رجب ۱۳۲۸ھ کیا فرماتے ہیں علمائے اوقاف
اس مسئلہ میں کہ زید چند طریقہ سے صرفی کرتا ہے

(۱) روپیہ کا کل نامہ چاندی کا دیتا ہے۔

(۲) کل نامہ گلٹی کا۔

(۳) پورے سولہ آنے پیسے۔

(۴) چاندی گلٹی پیسے ملے ہوئے مگر سولہ آنے دیتا ہے۔

(۵) ہر چہار طریقہ مذکورہ بالا میں ایک پیسہ کم۔

(۶) اسی طریقہ سے نوٹ کا نامہ دیتا ہے، یا تو ہر طریقہ میں پورا نامہ یا ہر ایک میں
ایک ایک پیسہ کم۔

(۷) اور ۱۰ نوٹوں کے ۹۹ روپیہ بھی فروخت کرتا ہے اور خریدنے والے خوشی سے
لے جاتے ہیں۔

آپا یہ سب طریقے جائز ہیں یا ناجائز؟ بیعتوا توجروا۔

الاجواب | دونوں طرف نری چاندی ہو تو دو باتیں فرض ہیں۔ دونوں کانٹے کی تولہم
وزن ہوں اور دونوں دست بدست اسی جیسے میں ادا کی جائیں۔ بائع مشتری کو دے دے

مشتري بائع کو مان میں سے جو بات کم ہوگی حرام ہے اور اگر ایک طرف روپیہ ہے اور دوسری طرف نری چاندی نہیں، گھٹ یا پیسے یا نوٹ ہیں۔ یا روپیہ سے کم چاندی باقی پیسے یا گھٹ نوٹ۔ یا ایک طرف نوٹ ہے اور دوسری طرف چاندی یا گھٹ یا پیسے یا نوٹ تو صرف ایک بات لازم ہے کہ ایک طرف کا قبضہ ہو جائے۔ اگر بیع و شرا کر لی اور نہ بائع نے مشتری کو بیع دی نہ مشتری نے بائع کو ثمن تو حرام ہے اور ایک طرف کا قبضہ ہو جائے تو جائز مگر چہ دوسری طرف سے ابھی نہ ہو اور اس صورت میں پیسے دو پیسے خواہ زائد کی کمی بیشی یا سو کا نوٹ ایک روپیہ، یا ایک روپیہ کا سو روپیہ کو برضا مندی بیچنا سب جائز ہے۔ یہ سب صورتوں کا جواب ہو گیا۔ یہ احکام بیع میں ہیں۔ اگر روپیہ یا گھٹ یا پیسے یا نوٹ قرض دیے اور یہ پھیر لیا کہ ایک پیسہ زائد لیا جائے گا تو حرام قطعی اور سود ہے۔ قال اللہ تعالیٰ : وَاحْلَ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الزَّيْوَ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عبدہ الذنب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ

محمد بن المصطفیٰ علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ۔ ذبیحہ کا ایک، اہم مسئلہ ۱۵ ارجب المرجب ۱۳۳۲ھ میں کیا حکم ہے

علمائے اہل سنت و جماعت کا کہ دیہات میں اکثر یہ رواں ہے کہ مسلمان بکرے کو ذبح کر کے چلا جاتا ہے۔ باقی گوشت پوست سب ہندو چک بنا کر فروخت کرتے ہیں۔ ایسا گوشت مسلمانوں کو کھانا چاہیے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

الاجواب | حرام ہے۔ کافر کا یہ کہنا کہ یہ وہی بکرہ ہے جو مسلمان نے ذبح کیا تھا سموع نہیں اذ

لا قول له فی الدیانات۔ ہاں اگر وقت ذبح سے وقت خریداری تک مسلمان کی نگاہ سے غائب ہوا ہو۔ کوئی مسلمان جب تک اسے دیکھتا رہا ہو جس سے اس پر یقینان ہے کہ یہ وہی جانور ہے مسلمان نے ذبح کیا تھا تو خریداری جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عبدہ الذنب احمد رضا عفی عنہ

محمد بن المصطفیٰ علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۴۸ مسئلہ۔ والدین کے حقوق | ۱۲۸ رجب ۱۴۲۸ھ کی فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ والدین کا بھی اولاد کے اوپر کچھ حق

ہے یا نہیں؟ بینوا توجروا۔

الاجواب | والدین کا حق اولاد پر اتنا ہے کہ رب عزوجل نے اپنے حقوق عظیمہ کے ساتھ لکھے۔

ان اشکری ولو الدیلت۔ حق ماں میرا اور اپنے ماں باپ کا۔

واللہ تعالیٰ اعلم۔

عبدہ الذنب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ

بمحمد المصطفیٰ علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۴۹ مسئلہ۔ اہل تشیع کے ساتھ میل جول کی حرمت | کیا حکم ہے اہل شریعت کا اس مسئلہ میں کہ رافضیوں کی

مجلس میں مسلمانوں کو جانا اور مرثیہ سنا، ان کی نیاز کی چیز لیتا، خصوصاً آٹھویں محرم کو جبکہ ان کے یہاں حاضری ہوتی ہے کھانا جائز ہے یا نہیں؟ محرم میں بعض مسلمان ہرے رنگ کے کپڑے پہنتے ہیں اور سیاہ کپڑوں کی بابت کیا حکم ہے؟ بینوا توجروا۔

الاجواب | جانا اور مرثیہ سنا حرام ہے۔ ان کی نیاز کی چیز نہ لی جائے۔ ان کی نیاز نہ نہیں اور وہ غالباً نجاست سے خالی نہیں ہوتی۔ کم از کم ان کے ناپاک تلبتین کا پانی ضرور ہوتا ہے اور وہ حاضری سخت ملعون ہے اور اس میں شرکت موجب لعنت۔

محرم میں سیاہ اور بنبر کپڑے علامت سوگ ہیں اور سوگ حرام ہے خصوصاً سیاہ کہ شعار رافضیان لٹا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عبدہ الذنب احمد رضا عفی عنہ

بمحمد المصطفیٰ علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۵۰ مسئلہ۔ احکامات محرم | محرم الحرام ۱۴۲۹ھ کی فرماتے ہیں علمائے دین و خلیفہ مرسلین مسائل ذیل میں:

۵۲ مسئلہ شرط امامت | ۱۲۱ محرم الحرام ۱۴۲۹ھ کی حکم ہے اہل شریعت کا اس مسئلہ میں کہ امامت کس کس شخص کی جائز ہے اور

کس کس کی ناجائز اور مکروہ؟ اور سب سے بہتر امامت کس شخص کی ہے۔ بینوا توجرو۔
 [الاجواب] جو قرأت غلط پڑھتا ہو جس سے معنی فاسد ہوں، یا وضو یا غسل صحیح نہ کرتا ہو،
 یا ضروریات دین سے کسی چیز کا شکر ہو، جیسے وہابی، رافضی، غیر مقلد پیچری، تادیانی، پکڑاوی
 وغیرہ۔ ہم ان کے پیچھے نماز باطل محض ہے۔

اور جس کی گمراہی حد کفر تک نہ پہنچی ہو، جیسے تفضیلیہ کہ مولیٰ علیٰ کو شیخین سے افضل بتاتے
 ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ یا تفسیقیہ کہ بعض صحابہ کرام مثل امیر معاویہ و عمرو بن عاص و ابو
 موسیٰ شعری وغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو مبرا کہتے ہیں، ان کے پیچھے نماز بکراہت
 شدیدہ تحریمہ مکروہ ہے کہ انہیں امام بنانا حرام اور ان کے پیچھے نماز پڑھنی گناہ اور عتبی پڑھنی ہونا
 سب کا پھیرنا واجب۔

اور انہیں کے قریب ہے فاسق ملعن۔ مثلاً ڈاڑھی منڈ، یا خشناشی رکھنے والا، یا
 کھڑوا کر حد شرع سے کم کرنے والا، یا کنہوں سے نیچے عورتوں کے سے بال رکھنے والا،
 خصوصاً وہ جو چوٹی گندھوائے اور اس میں موبات ڈالے، یا دلہنی کپڑا پہنے، یا مغرق ٹوپی
 یا ساڑھے چار ماشہ سے زائد کی انگوٹھی، یا کئی نگ کی انگوٹھی، یا ایک نگ کی دو انگوٹھی اگرچہ
 مل کر ساڑھے چار ماشہ سے کم وزن کی ہوں، یا سود خوار، یا تاج دیکھنے والا۔ ان کے پیچھے نماز
 مکروہ تحریمی ہے۔

اور جو فاسق ملعن نہیں، یا قرآن عظیم میں وہ غلطیاں کرتا ہے جن سے نماز فاسد نہیں ہوتی
 یا نابینا یا جاہل یا غلام یا ولد الزنا یا خوبصورت امرد یا جذامی یا برص والا جس سے لوگ کراہت
 و نفرت کرتے ہوں اس قسم کے لوگوں کے پیچھے نماز مکروہ تنزیہی ہے کہ پڑھنی خلافت
 ادنیٰ اور بڑھ لیں تو حرج نہیں۔

اگر یہی قسم اخیر کے لوگ حاضرین میں سب سے زائد مسائل نماز و طہارت کا علم رکھتے ہوں
 تو انہیں کی امامت اولیٰ ہے۔ بخلاف ان سے پہلے دو قسم والوں سے اگرچہ عالم متجرب ہو وہی حکم کراہت

رکھتا ہے مگر جہاں جمعہ یا عیدین ایک ہی جگہ ہوتے ہوں اور ان کا امام بدعتی یا فاسق معلن ہے اور دوسرا امام نہ مل سکتا ہو، وہاں ان کے پیچھے جمعہ و عیدین پڑھ لیے جائیں۔ بنگلات قسم ول مثل دیوبندی وغیرہم، کہ نہ ان کی نماز تہا ہے نہ ان کے پیچھے نماز نماز۔ بالفرض وہی جمعہ یا عیدین کا امام ہو اور کوئی مسلمان امامت کے لیے نہ مل سکے تو جمعہ و عیدین کا ترک فرض ہے جمعہ کے بدلے ظہر پڑھے اور عیدین کا کچھ عوض نہیں۔

امام اسے کیا جائے جو سن صحیح العقیدہ، صحیح الطہارت، صحیح القراءة ہو مسائل نماز و طہارت کا عالم غیر فاسق ہو نہ اس میں کوئی ایسا جہانی یا روحانی عیب ہو جس سے لوگوں کو تفرہ ہو۔ یہی اس مسئلہ کا اجمالی جواب اور تفصیل موجب تطویل و اطباء، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔
عبدہ النذیب احمد رضا صفی عنہ

کتبہ

بمحرر المسطفی علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ ۵۳ عورت اور مرد کے حقوق | یوم منفرد ۲۳۹ھ م۔ کیا ارشاد ہے اہل شریعت کا اس مسئلہ میں کہ عورت پر مرد کے اور مرد پر عورت

کے کیا حق ہیں؟

الاجواب | مرد پر عورت کا حق نان و نفقہ دینا، رہنے کو مکان دینا، ہر وقت پر لیا کرنا، اس کے ساتھ بھلائی کا برتاؤ رکھنا، اسے خلاف شرع باتوں سے بچانا۔ قال تعالیٰ۔
وَعَايِشُوا مَعَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ۔ اور ان کے ساتھ بھلائی سے رہو۔

وقال تعالیٰ :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا۔ اے ایمان والو! اپنے کو اور اپنے اہل کو دوزخ کی آگ سے بچاؤ۔

اور عورت پر مرد کا حق خاص امر متعلقہ زوجیت میں اللہ و رسول کے بعد تمام حقوق حتیٰ کر مال باپ کے حق سے زائد ہے۔ ان امور میں اس کے احکام کی اطاعت، اس کے ناموس

کی نگاہداشت عورت پر فرض، ہم سے بے اس کے اذن کے محام کے سوا کہیں نہیں جا سکتی اور محام کے یہاں بھی ماں باپ کے یہاں ہر آٹھویں دن، وہ بھی صبح سے شام تک کے لیے اور بہن بھائی، چچا، ماموں، خالہ، پھوپھی کے یہاں سال بھر بعد اور شب کو کہیں نہیں جاسکتی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں "اگر میں کسی کو کسی غیر خدا کے سجدہ کا حکم دیتا تو عورت کو حکم دیتا کہ اپنے شوہر کو سجدہ کرے" اور ایک حدیث میں ہے "اگر شوہر کے نتھنوں سے خون اور پیپ بہہ کر اس کی ایڑیوں تک جسم بھر گیا ہو اور عورت اپنی زبان سے چاٹ کر اسے صاف کرے تو اس کا حق ادا نہ ہوگا" واللہ تعالیٰ اعلم۔

عبدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ

بمجدن المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۵۴ مسئلہ۔ ننگے سر نماز پڑھنا | ۲۹ صفر ۱۴۲۹ھ صبح کیا حکم ہے اہل شریعت کا اس مسئلہ میں کہ بعض لوگ ننگے سر نماز پڑھتے اور پڑھاتے

ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم اللہ جل شانہ کے سامنے عاجزی کرتے ہیں۔ اس میں کوئی حرج تو نہیں ہے اور نماز میں کسی طرح کی کراہت تو نہ ہوگی؟ بدینوا تو جبروا۔

الاجواب | اگر بہ نیت عاجزی ننگے سر پڑھتے ہیں کوئی حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عبدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ

بمجدن المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۵۵ مسئلہ۔ شرائط ذبیحہ | ۲۶ ریح الاول شریف ۱۴۲۹ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جس جانور کو ذبح کیا اور بسم اللہ اللہ اکبر

کہنے کے ساتھ ہی پہلی دفعہ میں اس کی گردن اس کے جسم سے علیحدہ ہو گئی، اس کا کھانا جائز ہے یا نہیں؟ اور اس کی کھال اس کے سر سے کچھ لگی رہی تو کیا حکم ہے؟

الاجواب | دونوں صورتوں میں جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ عبدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ بحمدن المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۱۲ ربيع الاول شریف ۱۳۳۹ھ کی حکم ہے علامتے اہل مسئلہ تیجے کے چنے

سنت کا اس مسئلہ میں کہ جنوں پر جو سوئم کی فاتحہ کے قبل کلمہ طیبہ پڑھا جاتا ہے ان کے کھانے کو بعض شخص مکروہ جانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ قلب سیاہ ہوتا ہے آیا یہ صحیح ہے؟ اگر صحیح ہے تو ان کو کیا کرنا چاہیے؟ اسی طرح فاتحہ کے کھانے کو جو عام لوگوں کی ہوتی ہے کیا کہتے ہیں۔ بیٹو اتوجروا۔

ایک موضع میں ان سوئم کے پڑھے ہوئے جنوں کو مسلمان اپنا اپنا حصہ لے کر شرک چاروں کو دے دیتے ہیں وہاں ہی رواج ہمیشہ سے چلا آتا ہے لہذا ان کلمہ طیبہ کے پڑھے ہوئے جنوں کو شرک چاروں کو دینا چاہیے یا نہیں؟ بیٹو اتوجروا۔

الاجواب | یہ چیزیں غنی نہ لے، فقیر لے اور وہ حمدان کا منتظر رہتا ہے، ان کے ملنے سے خوش ہوتا ہے۔ اس کا قلب سیاہ ہوتا ہے۔ شرک یا چار کو ان کا دنیا گناہ، گناہ گناہ، فقیر لے کر خود کھائے اور غنی لے ہی نہیں اور لے لیے ہوں تو مسلمان فقیر کو دیدے۔ یہ حکم عام فاتحہ کا ہے۔ نیازا دیائے کرام طعام موت نہیں، وہ تبرک ہے۔ فقیر و غنی سب لیں جبکہ مانی ہوتی نذر بطور نذر شرعی نہ ہو۔ شرعی نذر بھی فقیر کو جائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عبدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ

بحمدن المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۱۵ ربيع الاول شریف ۱۳۳۹ھ صبح کیا فرماتے ہیں مسئلہ۔ ذبح پر اجرت لینا

علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید نہ نج میں گواہی کرتا ہے اور ہر ایک ذبیحہ پر دو پیسے یا ایک آنہ لیتا ہے اور وہی زید امامت بھی کرتا ہے اور گاہ گاہ اجرت ذبیحہ میں گوشت بھی لیتا ہے۔ اب علمائے دین فرمائیں کہ ذبیحہ پر اجرت لینا جائز ہے یا نہیں؟ اور اس کے پیچھے نماز پڑھنا درست ہے

یا نہیں؟ اور اس کا امامت کرنا درست ہے یا نہیں؟

اور بعض شخص کہتے ہیں کہ گوشت کھانا کسی آیت و حدیث سے ثبوت نہیں بعض شخص کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے زمانہ میں گاؤں کو ذبح کر کے اور اس کا گوشت پکوا کر اس میں اپنی انگشت مبارک کر کے چوس لیا ہے۔ سو یہ بھی تب کیا تھا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کئی دن کا ناقہ تھا۔ جب سے گوشت کھانا لوگوں نے اپنے مزے کی خاطر جاری کر لیا ہے۔ اب جناب قبلہ سے امیدوار ہوں کہ اس کا پورا پورا ثبوت مع آیت و حدیث شریف کے تحریر فرما کر عطا فرمائیں۔ بینوا توجروا۔

الاجواب | فرع پر لینے میں کوئی حرج نہیں لانہ لیس بمعصیۃ ولا واجب متعین

عیہ۔ ہاں یہ ٹھیکرانا کہ اسے ذبح کرتا ہوں، اس میں سے اتنا گوشت اجرت میں لوں گا، یہ ناجائز ہے۔ لانہ کقفیزا لطحان۔ جو جائز ذبح پر جائز اجرت ہے۔ اس کے پیچھے نمازیں اس وجہ سے کوئی حرج نہیں۔ اس کی امامت درست ہے۔ جبکہ کوئی مانع شرعی نہ رکھتا ہو۔ گوشت کھانا بلاشبہ قرآن و حدیث و اجماع امت سے ثابت ہے۔
 قال اللہ تعالیٰ: فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَلْبَاسُ الْفَقِيزِ وَقَالَ اللہ تعالیٰ فَمِنْهَا رُكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ وَقَالَ اللہ تعالیٰ وَمَالِكُمْ أَلَتَا كُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ إِلَيْكُمْ اللہ علیہ۔
 وہ بے سرو پا حکایت جو کسی نے بیان کی محض کذب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عبدہ الذنب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ

محمد بن المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۵۸ مسئلہ۔ بزرگوں کا شجرہ پڑھنا | ۲۷ ربیع الاول ۱۴۲۹ھ ہجری۔ کیا فرماتے ہیں۔
 علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کتا ہے شجرہ خوانی

دام تزدیر ہے اور اس پر بہارستان مولانا جامی سے یہ عبارت نقل کرتا ہے:

از حضرت سید بہاؤ الدین صاحب

نقشبند رحمۃ اللہ علیہ پرسیدہ کرا از حضرت

حضرت خواجہ سید بہاؤ الدین رضی اللہ عنہ سے

لوگوں نے دریافت کیا کہ حضرت جناب

شجرہ شہادت فرمودند کہ کے اندر شجرہ
 خوانی بجائے نرسد۔ پس خدائے عزوجل
 راہیگانگی می شناسیم۔ و بہرہ انبیاء و اولیاء
 ایمان آریم۔ و تنقید سلسلہ تمییز : یہ قول
 صحیح ہے یا غلط؟

کا شجرہ کیا ہے جناب نے ارشاد فرمایا
 کہ صرف شجرہ خوانی سے کوئی کس مقام
 پر نہیں پہنچتا پس ہم اللہ تعالیٰ کو بے مثلیت
 کے ساتھ پہچانتے ہیں اور تمام انبیاء و اولیاء
 پر ایمان رکھتے ہیں اور کسی ایک سلسلہ کے
 ہم پابند نہیں ہیں۔

الاجواب | یہ قول محض باطل ہے اور اس میں ہزار ہا اولیائے کرام پر حملہ ہے اور بہارستان سے
 جو عبارت نقل کی ہے۔ ساختہ ہے۔ اس میں شجرہ خوانی یا شجرہ کا لفظ کہیں نہیں اور پس
 خدائے عزوجل سے آخر تک ساری عبارت اپنی طرف سے بڑھائی ہوئی ہے بہارستان
 میں نہیں۔ شجرہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک بندے کے اتصال کی سند ہے۔
 جس طرح حدیث کی اسنادیں امام عبد الرشید بن مبارک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کہ اولیاء و علماء
 و محدثین و فقہاء سب کے امام ہیں۔ فرماتے ہیں۔

لولا الاسناد لقال فی الدین
 من شاء ما شاء۔

اگر سند کا سلسلہ نہ ہوتا تو جو شخص چاہتا
 دین میں اپنی مرضی کی بات کرتا پھرتا۔

شجرہ خوانی سے متعدد فوائد ہیں۔

اولاً۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک اپنے اتصال کی سند کا حفظ۔
 دوم۔ صالحین کا ذکر کہ موجب نزول رحمت ہے۔

سوم۔ نام بنام اپنے آقا یا بن نعمت کو ایصالِ ثواب کہ اُن کی بارگاہ سے موجب نظر
 عنایت ہے۔

چہارم۔ جب یہ اوقات سلامت میں اُن کا نام لیوا رہے گا وہ اوقات مصیبت اُن کے دستگیر ہونگے۔
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

تعرف الی اللہ فی الرخاء یعرفک
 فی الشدة۔

آرام کی حالت میں خدا کو پہچان وہ تجھے سختی
 میں پہچانے گا۔

رَوَاهُ أَبُو الْقَاسِمِ مِنْ شُرَّانَ فِي رِوَايَةٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَغَيْرِهِ عَنْ بَنِي
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ بِسَمْعٍ حَسَنٍ - وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ -
عبدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ

بمجدد المصطفیٰ علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ ۵۹۔ مسجد میں کھانا پینا کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اندر مسجد
جو نفل اعتکاف کی نیت کر کے مسجد میں داخل ہوا ہو۔ کھاپی سکتا ہے۔ یا نہیں؟ اگر کھاپی
سکتا ہے تو کیا کچھ ذکر الہی کرنے کے بعد یا داخل ہوتے ہی فوراً کھاپی سکتا ہے۔ بیہوا توجرو۔
الاجواب مسجد میں ایسا کھانا پینا کہ مسجد میں گرے اور مسجد آلود ہو مطلقاً حرام ہے
معتکف ہو۔ یا غیر معتکف۔ اسی طرح ایسا کھانا جس سے نماز کی جگہ گم سے اور اگر یہ دونوں
بائیں نہیں۔ تو غیر معتکف مکروہ اور معتکف کو مباح کہ اگر واقعی اسے اعتکاف منظور ہی تھا۔
جب تو نیت کرتے ہی معاً کھاپی سکتا ہے اور اگر اعتکاف کی نیت اس لیے کی کہ کھانا
پینا جائز ہو جائے۔ تو پہلے کچھ ذکر الہی کرے پھر کھائے۔

عبدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ

بمجدد المصطفیٰ علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ ۶۰۔ دو بہنوں سے بیک وقت نکاح کرنا کیا فرماتے ہیں علمائے
دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید نے ایک عورت کے ساتھ نکاح کیا اور اس کی حیات میں اس
کی چھوٹی بہن سے نکاح کیا۔ نکاح دوم جائز ہے۔ یا ناجائز؟ اور ان دونوں عورتوں سے
جو اولاد ہوگی۔ وہ کیسی ہوگی؟ اور زید کا متروکہ پالے کی مستحق ہے یا نہیں؟ اور یہ دونوں
عورتیں مہر پانے کی مستحق ہیں۔ یا نہیں؟ بیہوا توجروا۔

الاجواب | زوجہ جب تک زوجیت یا عدت میں ہے اُس کی بہن سے نکاح حرام قطعی ہے۔ قال اللہ تعالیٰ وَ اَنْ تَجْمَعُوْا اَیُّنَ الْاُخْتٰیْنِ۔ اُس سے جو اولاد ہوگی شرعاً اولاد حرام ہے۔ مگر ولد ازنا نہیں۔ اسے ولد حرام یعنی ولد ازنا کہتا جائز نہیں۔ جب تک اُس دوسری کو ہاتھ نہ لگایا تھا پہلی حلال تھی۔ اُس وقت تک کے جماع سے جو اولاد پہلی سے ہوئی۔ ولد حلال ہے اور بعد کے جماع سے جو اولاد ہو۔ وہ بھی شرعاً اولاد حرام ہے۔ مگر ولد ازنا نہیں۔ دونوں عورتوں کی سب اولادیں کہ زید سے ہوئیں۔ زید کا ترکہ پائیں گی کہ نسب ثابت ہے۔ ہاں زوجہ ثانیہ ترکہ نہ پائے گی کہ نکاح فاسد ہے۔ دونوں عورتیں مہر کی مستحق ہیں۔ پہلی مطلقاً اور دوسری اُس صورت میں کہ تحقیقہً اُس سے جماع کیا ہو۔ فقط خلوت کافی نہیں پھر بھی اپنا پورا مہر پائے گی اور دوسری مہر مثل اور جو مہر بندھا تھا ان دونوں میں سے جو کم ہو۔ وہ پائے گی۔

در مختار میں ہے :
 یَجِبُ مَهْرُ الْمَثَلِ فِي نِكَاحِ فَاسِدٍ
 وَهُوَ الَّذِي فَقَدَ شَرْطًا مِنْ
 شَرَائِطِ الصَّحَّةِ كَشَهْوٍ
 وَ مِثْلِهِ تَزْوِجَ الْأُخْتَيْنِ مَعًا
 وَ نِكَاحَ الْأُخْتِ فِي عِدَّةِ الْأُخْتِ
 أَهْلٍ بِأَنْوَاطٍ لَا بِغَيْرِهِ
 كَالْخُلُوطِ وَلَمْ يَزِدْ مَهْرَ الْمَثَلِ
 عَلَى الْمُسْتَى لِرِضَاهَا بِالْحَطِّ
 وَتَوَكَّانَ دُونَ الْمُسْتَى لَزِمَ
 مَهْرُ الْمَثَلِ۔

مہر مثل نکاح فاسد میں واجب ہوگا
 یعنی وہ نکاح جس میں شرائط صحت نکاح
 میں سے کوئی شرط نہ پائی جائے مثلاً گدہ
 اور اسی طرح ہے دو بہنوں کا اکٹھا نکاح اور
 ایک بہن کی عدت میں دوسری بہن کا نکاح
 احش مذکورہ بالا صورت میں مہر طئی کرنے
 سے واجب ہوگا طئی کے بغیر خلوت وغیرہ
 سے مہر لازم نہیں ہوگا اور مہر مثل مہر مسمیٰ پر
 نامزد بھی نہ ہو کیونکہ کسی پر طورت نہ فی ہر چکی
 ہے اور اگر یہ مہر مسمیٰ سے کم ہو تو مہر مثل لازم
 ہوگا۔

ہذا یہ باب النکح الرقیق میں ہے :

بَعْضُ الْمُقَاصِدِ فِي النِّكَاحِ الْفَاسِدِ
 بعض مقاصد نکاح فاسد میں حاصل ہیں۔

حَاصِلَ كَالنَّسَبِ وَوُجُوبِ
المَهْرِ وَالْعِدَّةِ -

جیسے ثبوت نسب اور وجوب مہر اور عدت۔

در مختار میں ہے۔

يَسْتَحِقُّ الزَّوْجُ بِالنِّكَاحِ مِمَّا
فَلَا تَوَارُثُ بِقَاسِدٍ وَلَا بِأَاطِلٍ
إِجْمَاعًا وَبِاللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ

وارث وراثت کا عقد ایسے نکاح سے ہی ہو
گا پس نکاح فاسد اور باطل سے وراثت
نہیں ہو سکتا ! جملاً

عبدہ الذنوب احمد رضا عفی عنہ

کتبہ

بمحمد بن المصطفیٰ علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

حصہ دوم

مسئلہ: مغرب کا وقت کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کا قول ہے وقت مغرب بہت قلیل ہے اسی وجہ سے چھوٹی سورۃ مغرب میں پڑھتے ہیں اور بعد دو سنت و نفل کے مغرب کا وقت نہیں رہتا یا پانچ۔ چھ منٹ اور رہتا ہے۔ عمرو کہتا ہے نماز مغرب اول وقت پڑھنا اور چھوٹی سورۃ کا پڑھنا یہ سب کتب ہے۔ مغرب کا وقت جب تک سرخی شفق کی رہتی ہے باقی رہتا ہے بلکہ آدھ گھنٹے سے زائد رہتا ہے۔ لہذا گزارش ہے کہ مغرب وقت کی پہچان کہ کب تک رہتا ہے اور کتنی دیر رہتا ہے اور زید و عمرو کے قول کی تصدیق اور یہ کہ سرخی کے بعد جو سفیدی رہتی ہے اگر اس وقت کوئی شخص نماز مغرب ادا کرے تو جائز ہے یا نہیں اور بلا کراہت کس وقت تک پڑھنا جائز ہے۔

الاجواب زید کا قول محض غلط ہے اس نے اپنی طبیعت سے یہ بات گڑھی ہے یہی تودہ شک کی حالت میں ہے۔ کبھی کہتا ہے نہیں رہتا پھر کہتا ہے پانچ یا چھ منٹ اور رہتا ہے یہ سب اس کے باطل خیالات ہیں جن کو شرعی معاملات میں استعمال کرنا حرام ہے بلکہ مغرب کا وقت اس سپیدی کے ڈوبنے تک دہتا ہے جو غربا یعنی جانب مغرب میں شمالاً جنوباً سپیدہ صبح کی طرح پھیلی ہوتی ہے اس کے بعد جو سپیدی نہ جنوباً شمالاً بلکہ آسمان میں اوپر کی طرف کو طولاً صبح کا ذب کی طرح باقی رہے اس کا اعتبار نہیں۔ مغرب آفتاب سے اس سپیدی ڈوبنے تک جو غرباً پھیلی ہوتی ہے۔ ان بلاد میں کم از کم ایک گھنٹہ ۸ منٹ وقت ہوتا ہے اور زائد سے زائد ایک گھنٹہ ۳۵ منٹ ۱۸۰ سے ۲۵ منٹ تک وقت بدلتا رہتا ہے کہ بعض دنوں میں سپیدی ایک گھنٹہ ۱۸ منٹ بعض دنوں میں ایک گھنٹہ ۱۹ منٹ میں ۲۰۔ اسی طرح ۲۵ منٹ بعد مغرب ہوتی ہے۔ المختار تحت قول ما تن الشفق هو الحمرة عند ما وبه قالت الثلثة والیہ راجع

الامام فرمایا: والمحقق في الفتح بانه لا يساعد رواية ولا دراية وقال
تلميذه العلامة قاسم في تصحيح القدوري ان وجوعه لم يثبت به نقله كفاة
من لدان الاثثة الثلاثة الى اليوم من حكاية القولين ودعوى عمل عامة
الصحابة بخلافه خلاف المنقول قال في الاختيار الشفق البياض وهو مذ هب اصدیق
ہاں مغرب کی نماز بلدی پڑھنا مستحب ہے اور بلا عذر دُرُور رکعتوں کے قدر ویر لگانا مکروہ تنزیہی
یعنی خلاف اولیٰ ہے درمختار میں ہے والمستحب التعجیل فی المغرب مطلقاً وتأخیر
قدر رکعتین بیکرة تنزیہاً اور بلا عذر اتنا دیر لگانا جس میں کثرت سے
ستارے ظاہر ہو جائیں مکروہ تخریجی وگناہ ہے اسی میں ہے۔ والمغرب الى اشتباك
النجوم ای کثرتھا کمرہ تحریماً الا حذر۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ مسائل زکوٰۃ: وجوب قربانی۔ قضا نماز کی نیت | کیا حکم ہے علمائے اہل سنت و جماعت

کا مسائل ذیل میں:

- (الف) زیور نقرئی یا طلائی روزانہ پہنا جاتا ہو یا رکھار ہے کیا دونوں پر زکوٰۃ ہے؟
- (ب) حساب قیمت کا جس وقت زیور بنوایا تھا وہ رہے گا یا نرخ بازار جو بر وقت دینے زکوٰۃ کے ہو؟
- (ج) جو روپیہ تجارت میں ہے مثلاً پارچہ یا کرایہ وغیرہ خرید یا ہے اس پر زکوٰۃ کس حساب سے دینا ہوگی؟
- (د) فی صدی کیا زکوٰۃ کا دینا ہوگا۔
- (ه) زکوٰۃ کا روپیہ کافر، مشرک، و ہاجی رافضی، قادیانی وغیرہ کو دینا چاہیے یا نہیں؟
- (و) زکوٰۃ کا دینا ادنیٰ کس کو ہے، بھائی، بہن والہین جو صاحب نصاب نہ ہوں ان کو دینا چاہیے یا نہیں؟
- س چھپن روپیہ جس شخص کے پاس ہوں صاحب نصاب ہے اب وہ زکوٰۃ کا کیا دے؟

۱۱۔ قربانی کس پر ہے اور واجب ہے یا فرض ؟
 (ط) آج کل ہندوستان میں گائے کی قربانی کو بعض مسلمان مشرکوں کی خوشنودی کے لیے منع کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بکری کی قربانی کرو تو کس کی قربانی کی جائے ؟

بیشوا تو جبروا ۔

الاجواب الف) زیر مطلقاً زکوٰۃ ہے ہر وقت پہنے رہیں خواہ کبھی نہ پہنیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 اب) سونے کے عوض سونا اور چاندی کے عوض چاندی زکوٰۃ میں دی جائے جب تو نرغ کی کوئی حاجت ہی نہیں وزن کا چالیسواں حصہ دیا جائے گا، ہاں اگر سونے کے بدلے چاندی یا چاندی کے بدلے سونا دینا چاہیں تو نرغ کی ضرورت ہوگی نرغ بنوانے کے وقت کا معتبر ہوگا نہ وقت ادا کا اگر ادا سال تمام سے پہلے یا بعد ہو بلکہ جس وقت یہ مالک نصاب ہوا تھا وہ ماہ عربی وہ تارخ و وقت جب عود کریں گے اس پر زکوٰۃ کا سال تمام ہوگا۔ اس وقت کا نرغ لیا جائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
 ۱۲) سال تمام پر بازار کے بھاؤ سے جو اس مال تجارت کی قیمت ہے اس کا چالیسواں حصہ دینا ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۳) آسانی اسی میں ہے کہ فی صدی دھائی روپے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
 ۱۴) اُن کو دینا حرام ہے اور اگر ان کو دے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
 ۱۵) یہ جن کی اولاد میں ہے جیسے ماں باپ دادا دادی نانا نانی اور جو اس کی اولاد میں جیسے بیٹا بیٹی پوتا پوتی، نواسا نواسی ان کو زکوٰۃ نہیں دے سکتا اور بھائی بہن اگر مصروف زکوٰۃ ہوں تو اُن کو دینا سب سے افضل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
 ۱۶) چھپن روپیہ کا چالیسواں حصہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۷) صاحب نصاب جو اپنی حوائج اصبیہ سے فارغ چھپن روپیہ کے مال کا مالک ہو اس پر قربانی واجب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۸) مشرکوں کی خوشنودی کے لیے گائے کی قربانی بند کرنا حرام حرام سخت حرام ہے اور جو بند کرے گا جہنم کے عذاب شدید کا مستحق ہوگا اور روز قیامت مشرکوں کے

ساتھ ایک رسی میں باندھا جائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ قضا نماز کا طریقہ | کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جس شخص کے ذمہ نماز قضا دس یا بارہ یا

چودہ سال کی ہو وہ شخص کس طریقہ سے نماز قضا پھیرے جو طریقہ آسان ہو اور تمام فرمائیے مع نیت اور وتر کے کہ نماز وتر قضا پڑھی جائے گی یا نہیں۔ جواب عام فہم ہے۔

بیچنوا توجروا۔

الاجواب | قضا ہر روز کی نماز کی پیش رکعتیں ہوتی ہیں دو فرض فجر کے چار ظہر چار عصر تین

مغرب چار عشاء کے اور تین وتر اور قضا میں یوں نیت کرنی ضرور ہے۔ نیت کی میں نے سب میں پہلی یا سب میں پچھلی فجر کی جو مجھ سے قضا ہوتی یا پہلی یا پچھلی ظہر کی جو مجھ سے قضا ہوتی اور ابھی تک میں نے اُسے ادا نہ کیا اسی طرح ہر نماز میں کیا کرے اور جس پر قضا نمازی کثرت سے ہیں وہ آسانی کے لیے اگر یوں بھی ادا کرے تو جائز ہے کہ ہر رکوع

اور ہر سجدہ میں تین تین بار سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ، سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى۔ کی جگہ صرف ایک ایک بار کہے مگر یہ ہمیشہ ہر طرح کی نماز میں یاد رکھنا چاہیے کہ جب آدمی رکوع میں پورا پہنچ جائے اس وقت سُبْحَانَ کا سین شروع کرے اور جب عظیم کا میم ختم کرے اس وقت رکوع سے سر

اٹھائے اسی طرح سجدہ میں۔ ایک تخفیف کثرت قضا والے کے لیے یہ ہو سکتی ہے دوسری تخفیف یہ کہ فرضوں کی تیسری اور چوتھی رکعت میں الْحَمْد شریف کی جگہ فقط سُبْحَانَ اللَّهِ تین بار کہہ کر رکوع کرے مگر وتروں کی تینوں رکعت میں الحمد اور سورۃ دونوں ضرور پڑھی جائیں۔

تیسری تخفیف پر کر پچھلی التَّحِيَّات۔ کے بعد دونوں درودوں اور دُعا کی جگہ صرف اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِہٖ۔ کہہ کر سلام پھیر دے چوتھی تخفیف یہ کہ وتروں کی تیسری رکعت میں دُعا قنوت کی جگہ اَللّٰهُمَّ اَكْبِرْ۔ کہہ کر فقط ایک یا تین بار سَبِّتْ اَغْفِرْ لِي

کہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ ایام عدلت | کیا حکم ہے شرع مطہر کا اس مسئلہ میں کہ تین بھائی حقیقی یک مکان میں رہتے تھے کچھ عرصہ کے بعد تین قطع ہو گئے دو مکانوں کا

دروازہ ایک ہی رہا اور تیسرے قطعہ کا دروازہ علیحدہ دوسری جانب کو بنایا گیا مگر اس مکان میں ایک کھڑکی پچھلے دونوں قطعوں میں آمدورفت کے واسطے رہی جس کے باعث سے تینوں بھائیوں کے مکان ایک ہی سمجھے جاتے ہیں۔ اس تیسرے قطعہ یعنی کھڑکی والے مکان کے ساکن کا انتقال ہو گیا تو مرحوم کی بی بی ایام عدت میں اس کھڑکی سے پچھلے دونوں قطعوں میں جا سکتی ہے یا نہیں اور پچھلے دونوں قطعوں کے مالک بھی مرحوم ہی تھے۔
 بینوا توجروا۔

الاجواب | جب ارمیت کا مکان سکونت وہ تھا عورت اس میں عدت پوری کرے اور کھڑکی دو مکانوں کو ایک نہیں کر سکتی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ مسئلہ امامت | کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے نکاح کیا بعد رخصت کے یہ معلوم ہوا کہ عورت اس مرض سخت میں مبتلا ہے اور اولاد کی اس سے قطعاً ناامیدی ہے اور کاروبار خانہ داری سے بالکل مجبور ہے۔ دو سال تک زید نے اپنی عورت کا علاج کیا مگر کچھ افاقہ نہیں ہوا مجبوراً زید نے دوسرا نکاح کیا۔ زوجہ اولیٰ کے والدین نے اپنی لڑکی کو اپنے مکان پر روک لیا اور زید کے یہاں بھیجنے سے انکار کیا چند بار زید اپنی بی بی کے لینے کے واسطے گیا اور بہت خوشامد کی مگر زوجہ اولیٰ کے والدین کسی طرح رضامند نہیں ہوئے زید اس کے بلانے کی کوشش میں ہے ایسی حالت میں زید کے پیچھے نماز جائز ہے یا نہیں؟ بینوا توجروا۔

الاجواب | اگر یہ صورت واقع ہے تو زید کا قصور کیا ہے اس کے پیچھے نماز بے تکلف رہے اگر اور شرائط امامت رکھتا ہے۔ قال اللہ تعالیٰ لَا تَزِمُوا زِمَ الْوَرَثَةِ الْاُخْرٰی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ ترجمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ایک جہان دوسری جہان کا بوجھ نہیں اٹھاے گی۔

مسئلہ۔ طوائف کے بیٹے کی امامت | کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید ایک بازاری عورت طوائف کا بیٹا ہے۔ بچپن سے زید کی طبیعت علم کی طرف مائل تھی حتیٰ کہ وہ عالم ہو گیا ناز اس کے پیچھے پڑھنا جائز ہے یا نہیں کیونکہ اس کے والد کا پتہ نہیں کہ کون تھا۔ بینوا توجروا۔

الاجواب | نماز جائز ہونے میں تو کلام نہیں بلکہ جب وہ عالم ہے اگر عقیدہ کا سنی ہو اور کوئی وجہ اس کے پیچھے منع نماز کی نہ ہو تو وہی امامت کا مستحق ہے جبکہ حاضرین میں اُس سے زیادہ کسی کو مسائل نماز و طہارت کا علم نہ ہو۔ کما فی لدر المختار وغیرہ
من الاسفار۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ دعوت سنت | کیا حکم ہے شریعت مطہرہ کا اس میں کہ دعوت طعام کون سی سنت ہے اور کس دعوت طعام سے انکار کرنا اور قبول نہ کرنا گناہ ہے بالتفصیل ارشاد ہو۔ بیسوا توجروا۔

الاجواب | دعوت ولیمہ کا قبول کرنا سنت مؤکدہ ہے جب کہ وہاں کوئی معصیت مثل سزائیر وغیرہ نہ ہو نہ اور کوئی مانع شرعی ہو اور اس کا قبول وہاں جانے میں ہے کھانے نہ کھانے کا اختیار ہے۔ باقی عام دعوتوں کا قبول افضل ہے، جبکہ نہ کوئی مانع ہو نہ کوئی اس سے زیادہ اہم کام ہو اور خاص اس کی کوئی دعوت کرے تو قبول نہ کرنے کا اُسے مطلقاً اختیار ہے
رو المختار میں ہے:

دعی الی ولیمۃ ہی طعام العرس وقیل الولیمۃ اسم لکل طعام وفی الہندیۃ
عن المتراشی اختلف فی اجابۃ الدعوی قال بعضهم واجبۃ لایسعر ترکہا
وقال العامة ہی سنة والافضل ان یجیب اذا کانت ولیمۃ والافہوم خیر
والاجابة افضل لان فیہا ادخال السرور فی قلب المؤمن واذا اجاب فحرم
علیہ اکل اولا والافضل ان یاکل لو غیر صائم وفی البنایۃ اجابة بدعوة سنة
ولیمۃ او غیرہا واما دعوة یقعد بہا التطاول وانشاء الحمد او ماشہہ فلا
ینبغی اجابتہا الا سیما اهل العلم اھل مناصب وفی الاختیار ولیمۃ عرس سنة قدیمۃ
ان لم یحبہا اثم وحیقا لانه استہزاء بالمضیف اھل ومقتضاه انہا سنة مؤکدہ بخلاف
غیرہا وصرح شراح الہدایۃ بانہا قرینۃ من التواجب وفی التاتاریخانیۃ
عن الینابیع لودعی الی دعوتہ قالوا جب الاجابة ان لم یکن هناك معصیۃ
ولا بدعۃ والامتناع اسلم فی زماننا الا اذا علم یقینا ان لا بدعۃ ولا معصیۃ

اھ والفاہرحملہ علی غیر الولیۃ لما مرتاھل اھ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اترجمہ دعوت دینا ولیمہ کی وہ کھانا شادی کا ہے اور کما ولیمہ نام ہے۔ ہر کھانے کا فتاویٰ بندہ میں ہے ولیمہ اس کھانے کا نام ہے جو کمجور سے تیار کیا جاتا ہے۔ دعوت ولیمہ کے قبول کرنے میں فقہاء اختلاف ہے بعض نے کہا قبول کرنا واجب ہے پھوڑنے کی اجازت نہیں۔ اکثر علماء نے کہا وہ سنت ہے اور بہتر یہ ہے کہ قبول کر اگر دعوت ولیمہ ہے ورنہ اس کو اختیار ہے اور قبول کرنا افضل ہے۔ اس قبولیت سے مومن کا دل خوش ہو جاتا ہے اور جب دعوت قبول کر لے تو جائے ضرورت چاہے کھائے یا نہ کھائے اور بہتر یہ ہے کہ اگر روزہ دار نہیں ہے تو دعوت کھائے اور نہایہ میں ہے دعوت کا قبول کرنا سنت ہے ولیمہ ہو یا کوئی اور دعوت ہو لیکن ایسی دعوت کہ سفقہ کیا اس کو بڑائی یا اپنی تعریف کے لیے یا اس کے مشابہ تو اس کا قبول کرنا ضروری نہیں خاص کر اہل علم کے لیے الی آخرہ ملخصاً اختیار کرنا ولیمہ عروس کا سنت قدیم ہے اگر اس کو قبول نہیں کیا تو گنہ گار ہوا اور ظالم کیا اس لیے دعوت دینے والے کا مذاق اور دل شکنی کی اور حقیقتہً وہ سنت موکرہ ہے ماموسی دوسری باتوں کے اور تصریح کی ہر یہ شرح میں کہ وہ واجب کے قریب ہے اور تاتار خانہ میں ہے۔ ہمارے نزدیک وہ بیع کی طرح ہے اگر دعوت دی گئی تو اس کا قبول کرنا واجب ہے اگر وہاں پر خلاف شرع بدعات وغیرہ ہوں اور پرہیز کرنا زیادہ بہتر ہے ہمارے زمانے میں مگر جب معلوم ہو جائے کہ وہاں کوئی بدعت اور خلاف شرع نہیں ہے تو قبول کرنا ضروری اور ولیمہ کی دعوت کے سوا دوسری دعوتوں کو ان گوری ہوئی شرائط کے ساتھ غور و فکر سے قبول کرنا چاہیئے۔

مسئلہ۔ شب معراج۔ شرعی احکام کو تسلیم کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان

شرع متین سائل ذیل میں:

۱۔ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شب معراج براق پر سوار ہوتے وقت اللہ تعالیٰ سے وعدہ لے لیا ہے کہ روز قیامت جب کہ سب لوگ اپنی اپنی قبروں سے اٹھیں گے؟ ایک مسلمان کی قبر پر اسی طرح ایک ایک براق بھجوں گا جیسا کہ آج آپ کے واسطے بھیجا گیا ہے یہ مضمون صحیح ہے یا نہیں کیونکہ کتاب معارج النبوۃ سے

لوگ اس کو بیان کرتے ہیں۔

(ب) کتاب معارج النبوۃ کیسی کتاب ہے اور اس کے مصنف عالم اہل سنت معتبر محقق تھے یا نہیں۔

(ج) طوائف جس کی آمدنی حرام پر ہے اس کے یہاں میلاد شریف پڑھنا اور اس کی اسی حرام آمدنی کی سنگائی ہونی شیرینی پر فائز کرنا جائز ہے یا نہیں۔

(د) مجلس میلاد شریف میں بعد بیان میلاد شریف کے ذکر شہادت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور واقعات کربلا پڑھنا جائز ہیں یا نہیں۔

(ه) خاتون جنت قبل زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی نسبت یہ بیان کرنا کہ روز محشر وہ برہنہ ہو پاؤں ہونگی اور امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ و امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خون آلودہ اور زہر آلودہ کپڑے کاندھے پر ڈالے ہوئے اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا دندان مبارک جو جنگ اُحد میں شہید کیا گیا تھا ہاتھ میں لیے ہوئے بارگاہ الہی میں حاضر ہوں گی اور عرش کا پایا پکڑ کر ہلائیں گی اور خون کے معاوضہ میں امت ماسی کو بخشوائیں گی۔ صحیح ہے یا نہیں؟

(و) مجلس میلاد شریف پڑھنے کے لیے بیشتر ٹھہرا لینا کہ ایک روپیہ دو توہم پڑھیں گے اور اس سے کم پر نہیں پڑھیں گے اور وہ بھی اس سے پیشگی بطور بیعانیہ یا سالی جمع کرالینا جائز ہے یا نہیں؟

(ز) حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا شب معراج عرش الہی پر تعین مبارک تشریف لے جانا صحیح ہے یا نہیں؟

(ح) رافضیوں کے یہاں محرم میں ذکر شہادت و مصائب شہدائے کربلا و سوز خوانی و شہید مصنفہ انیس و دو ہیر پڑھنا جائز ہیں یا نہیں؟

(ط) بیان کیا جاتا ہے کہ شب معراج - حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کے والدین نبی اللہ تعالیٰ عنہما کا عذاب دکھایا گیا اور ارشاد باری ہوا کہ اے حبیب یا ماں باپ کو بخشو اے یا امت کو آپ نے ماں باپ کو چھوڑا امت اختیار کی صحیح

ہے یا نہیں؟

(د) زید باوجود اطلاع پانے جوابات سوالات مذکور الصدر کے اگر اپنے قول افعال مذکورہ بالا سے باز نہ آئے اور تائب نہ ہو اور ان جوابات کو جھوٹا تصور کرے اور یہ بیانات اور طریقے جاری رکھے تو اس سے مجلس شریف پڑھوانا جائز ہے یا نہیں؟

الاجواب (الف) بے اصل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(ب) سنی واعظ تھے۔ کتاب میں رطب وریا میں سب کچھ ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔
(ج) اس مال کی شیرینی پر ناسخ کرنا حرام ہے مگر جبکہ اس نے مال بدل کر مجلس کی ہو اور یہ لوگ جب کوئی کار خیر کرنا چاہتے ہیں تو ایسا ہی کرتے ہیں اور اس کے لیے کوئی شہادت کی حاجت نہیں اگر وہ کہے کہ میں نے قرض لے کر یہ مجلس کی ہے اور وہ قرض اپنے مال حرام سے ادا کیا ہے تو اس کا قول مقبول ہوگا کما نص علیہ فی الہندیۃ وغیرہا۔ بلکہ اگر شیرینی اپنے مال حرام ہی سے خریدی اور خریدنے میں اس پر مقدونہ جمع نہ ہوئی یعنی حرام روپیہ دکھا کر اس کے بدلے خرید کر وہی حرام روپیہ دیا اگر ایسا نہ ہو تو مذہب مفتی بہ پر وہ شیرینی بھی حرام نہ ہوگی۔ جو شیرینی اسے خاص اُجرت زنا یا غنائم میں ملی یا اس کے کسی آشنائے تحفہ میں بھیجی یا اس کی خریداری میں مقدونہ نقد یا حرام پر جمع ہوئے وہ شیرینی حرام اور اس پر ناسخ حرام ہے۔ یہ حکم تو شیرینی و ناسخ کا ہوا تو مگر اس کے یہاں جانا اگرچہ مجلس شریف پڑھنے کے لیے ہو مصیبت یا منطہ مصیبت یا تہمت یا منطہ تہمت سے خالی نہیں اور ان سب سے بچنے کا حکم ہے۔ حدیث میں ہے:

من کان یؤمن باللہ والیوم الآخر فلا یقضی مواقع التہم۔

جو اللہ عزوجل اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتا ہو وہ ہرگز تہمت کی جگہ نہ کھڑا ہوا تو ان کی چوکی اور قرش اور ہر استعمالی چیز انہیں احتمالات خباثت پر

ہی ہے جو اہل تقویٰ نہیں، اُسے ان کے ساتھ قرب آگ اور بارود کا قرب ہے اور جو اہل تقویٰ ہے۔ اس کے لیے وہ رہار کی بھی ہے کہ کپڑے جے نہیں تو کالے ضرور ہوں گے پھر اپنے نفس پر اعتماد کرنا اور شیطان کو دور سمجھنا امتی کا کام ہے ومن وقع حول الحی او شک ان يقع فیہ۔ جو رستے کے گرد چرائے گا کبھی اُس میں پڑ بھی جائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
(و) علمائے کرام نے مجلس میلاد شریف میں ذکر شہادت سے منع فرمایا ہے کہ وہ مجلس سرور ہے ذکر حزن مناسب نہیں۔

رہا یہ سب محض جھوٹ اور افترا اور کذب اور گستاخی و بے ادبی ہے مجمع اولین و آخرین میں اُن کا برہنہ سر تشریف لانا جن کو برہنہ سر کبھی مانتا ہے نے بھی نہ دیکھا وہ کہ جب صراط پر گزر فرمائیں گے زیر عرش سے منادی ندا کرے گا اے اہل محشر اپنے سر جھکا لو اور اپنی آنکھیں بند کر لو کہ فاطمہ بیٹی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صراط پر گزر فرماتی ہیں پھر وہ نور الہی ایک برق کی طرح ستر ہزار حور جلو میں لیے ہوئے گزر فرمائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(و) اللہ عزوجل فرماتا ہے لَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا۔ یہ ممنوع ہے اور ثواب عظیم سے محرومی مطلق۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(ز) یہ محض جھوٹ اور موضوع ہے۔

(ح) حرام ہے ع کندہم منہم باہم جنس پرواز۔ حدیث میں آ رہا ہوا۔ الاتجا السوہم ان کے پاس نہ بیٹھو دوسری حدیث میں فرمایا۔ من کثر سواد قوم فہو منہم۔ جو کسی قوم کا مجمع بڑھاوے وہ انہیں میں سے ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(ط) محض جھوٹ افترا اور کذب بہتان ہے اللہ و رسول پر نتر کرنے والے نفاق نہیں پاتے بل و علا و علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(ی) جرم بعد اطلاق احکام شرعیہ نہ مانتے اور انہیں افعال پر سرور ہے اور فتویٰ شریعت کو جھوٹا تصور کرے وہ گمراہ ہے اُس سے مجلس شریف پڑھوانا یا اُس کا سننا

اُس سے اُمیدِ ثواب رکھنا اُس کی تعظیم کرنا سب تا جائز ہے جب تک
تائب نہ ہو۔

مسئلہ۔ مدینہ طیبہ میں رہائش کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین
اس مسئلہ میں کہ زید کہتا ہے اگر ہجرت ہی کرنا
ہے تو بجائے کابل کے مدینہ منورہ کو ہجرت کروں گا کم از کم یہ تو ہو گا کہ مسجد نبویؐ میں
ایک نماز پڑھنے سے پچاس ہزار نماز کا ثواب ملے گا اور کتنا ہے دین مدینہ منورہ سے
نکلا ہے اور پھر اسی طرف پلٹ جائے گا پس اس جگہ سے کون جگہ افضل ہوگی اور اس
زمانہ میں جبکہ نصاریٰ کا قبضہ اُس جگہ ہے کابل سے ہزار درجہ اس جگہ کی ہجرت کو افضل
کتا ہے اور اپنے لیے باعث سلامتی دین و شفاعت تصور کرتا ہے زید کا یہ خیال درست
ہے یا نہیں اور یہ ہجرت اس کی درست ہوگی یا نہیں اور اگر ہجرت میں یہ نیت کرے
کہ جب تک بیت اللہ شریف اور مدینہ منورہ پر کفار کا قبضہ ہے اتنی مدت اپنے وطن
میں نہ آئے گا ایسی نیت اس کی درست ہوگی یا نہیں؟ بیٹو! توجروا۔

الاجواب زید کے بالائی خیالات سب صحیح ہیں بے شک مدینہ منورہ سے کسی شہر کو
نسبت نہیں ہو سکتی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: **وَالْمَدِیْنَةُ خَيْرٌ مِّنْ لَّوْكَاتُوا**
یَعْمَلُونَ مدینہ منورہ اُن کے لیے سب سے بہتر ہے اگر وہ جائیں مگر مدینہ طیبہ میں مجاورت
ہمارے ائمہ کے نزدیک مکروہ ہے کہ حفظِ آداب نہیں ہو سکے گا اور قبضہ کفار کا بیان غلط
اور ہو تو یہ نیت کہ ان کے قبضہ تک وہیں رہے گا اُلٹی نیت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ تحریکِ خلافت خدمتِ والا میں گزارش ہے کہ براہ کرم اسوفیل کا جواب
مرحمت فرما کر خادم کی تسلی فرمائیں:

(۱) مسائلِ خلافت اسلامیہ و ہجرت عن البند کے متعلق مروی عبد الباری فرنگی محلی ابراہیم کلام آزاد وغیرہ
نے جو کچھ آٹا لکھا ہے یہ حدود اسلامیہ و شرعیہ کے موافق ہے یا خلاف۔

(۲) ہر لحاظ سے جناب والا کی خاموشی کن مصائب کی بنا پر ہے اگر موافق ہے تو کیوں ان
اسما ب کی تائید میں آواز نہیں اٹھاتے اور اگر خلاف ہے تو دوسرے مسلمانوں کو خطرہ

ہلاکت سے کیوں نہیں روکا جاتا جناب والا نے اپنے لیے کیا راہ تجویز فرمائی ہے۔ بینوا توجروا
الاجواب | مقصد بتایا جاتا ہے اماکن مقدسہ کی حفاظت اس میں کون مسلمان خداوند کر
 سکتا ہے اور کاروائی کی جاتی ہے کفار سے اتحاد و مشرک لیڈروں کی غلامی و تقلید قرآن شریف
 و حدیث شریف کی عمر کویت پرستی پر تیار کرنا۔ مسلمانوں کا تشفقہ لگونا کافروں کی جسے برنامہ لکھیں
 پر پھول چڑھانا اور امان کی پوجا میں شریک ہونا مشرک کا جنازہ اپنے کندھوں پر اٹھا کر اس
 کی جسے بول کر گر گھٹ کرے جاتا، کافروں کو مسجد میں سے جا کر مسلمانوں کا واسطہ بنانا شعار
 اسلام قربانی کاؤ کر کفار کی خوشامد میں بند کرنا ایک ایسے مذہب کی فکر میں ہونا جو اسلام اور کفر
 کی تمیز اٹھا دے اور بتوں کے معبد پر آگ کو مقدس ٹھہرائے اور اسکی طرح کے بہت اقوال
 احوال افعال جن کا پانی سر سے گزر گیا جنہوں نے اسلام پر یکسر پانی پھیر دیا کون مسلمان ان میں
 موافقت کر سکتا ہے ان حرکات خبیثہ کے رد میں فتوے لکھے گئے اور لکھے جا رہے ہیں
 اس سے زیادہ کیا اختیار ہے پاکی ہے اُسے جو مقلب القلوب والا بصار ہے۔ وحسبنا اللہ
 ونعم الوکیل ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ درخت یا اس کے پتنے کی تسبیح | کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ
 میں کہ جو پتہ یا درخت برجہ غفلت
 تسبیح گر جاتا ہے یا جائز ذبح کر دیا جاتا ہے تو پھر بعد منزلے غفلت ان کا تسبیح میں مشغول
 ہونا ثابت ہے یا نہیں؟ بینوا توجروا۔

الاجواب | رب عزوجل فرماتا ہے :-

تَسْبِيحٌ لَهُ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ
 وَمَنْ فِيهِنَّ، وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا
 يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا يَفْقَهُونَ
 تَسْبِيحَهُمْ۔

اس کی تسبیح کرتے ہیں آسمان اور زمین اور
 جو کوئی ان میں ہیں اور کوئی چیز ایسی نہیں جو
 اس کی حمد کے ساتھ اس کی تسبیح نہ کرتی ہو
 مگر تم ان کی تسبیح نہیں سمجھتے۔

یہ کلیہ عامہ جمیع اشیاء عالم کو شامل ہے ذی روح ہوں یا بے روح۔ اجسام محض جن کے
 ساتھ کوئی روح بناتی بھی قائم نہیں دائم التسبیح ہیں کہ ان میں شئی کے دائرہ سے خارج نہیں

مگر ان کی تسبیح بے منصب ولایت نہ مسوح نہ مغموم اور وہ اجسام جن سے روح انسی یا ملکی یا جنی یا حیرانی یا نباتی متعلق ہے ان کی تسبیحیں ہیں ایک تسبیح جسم کہ اس روح متعلق کے اختیاری نہیں وہ اسی ان من شئ ۛ کے عموم میں اس کی اپنی ذاتی تسبیح ہے۔ دوسری تسبیح روح یہ ارادی و اختیاری ہے اور برزخ میں ہر مسلمان کو مسوح و مغموم۔ اس تسبیح ارادی میں غفلت کی سزا حیوان و نباتات کو قتل و قطع سے دی جاتی ہے اور اس کے بعد یا جب جانور مر جائے یا نبات خشک ہو جائے منقطع ہو جاتی ہے ولذا ائمہ دین نے فرمایا ہے کہ ترگھاس مقابر سے نہ اکھیریں۔

فانہ ما دام رطباً یستبحر اللہ کہ وہ جب تک تر ہے اللہ تعالیٰ کی تسبیح
تعالیٰ فیو نس المیت۔ کرتی ہے تو میت کا دل بہلتا ہے۔

مگر قتل و قطع و موت و مہل کے بعد بھی وہ تسبیح کہ نفس جسم کی تھی جب تک اس کا ایک جزو لا یتجزی باقی رہے گا منقطع نہ ہوگی۔ ان من شئ الا یتسبح بحمدہ اسے روح سے تعلق نہ تھا کہ تعلق روح نہ رہنے سے منقطع ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ ذکر خداوندی کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اہل سنت و جماعت اس مسئلہ میں کہ ایک بروی صاحب و عظیم اس طرح کہتے تھے۔

اللہ تعالیٰ اپنے پیارے بندوں کو اپنے کلام پاک میں یوں ارشاد فرماتے ہیں ”اور کبھی اس طرح کہتے تھے ”ارشاد فرماتا ہے، “کیس تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اور کیس اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ایسے کلام کے کہنے سے انسان پر کفر و شرک تو لازم نہیں آتا ہے گناہ ہوتا ہے یا نہیں اور کتابوں کے مصنف نے اللہ فرماتے ہیں کیوں نہیں لکھا اور فرماتا ہے لکھا ہے اس کی کیا وجہ ہے۔ بینوا تو جبروا۔

الاجواب اللہ عزوجل کو ضامن فرد سے یا ذکر نامناسب ہے کہ وہ واحد فرد و تر ہے اور تعظیماً ضامن جمع میں بھی حرج نہیں اس کی تفسیر قرآن عظیم میں ضامن شکم میں تو سداً باجگہ ہے۔
إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَيِّتَ وَنُؤْتِيهِم مَّا كَانُوا لَا يَحْفَظُونَ۔ اور ضامن خطاب میں صرف ایک جگہ سے وہ بھی کلام کافر سے کہ عرض کرے گارت ارجعون اعمل صالحاً۔ اس میں علمائے

تاویل فرمادی ہے کہ ارجع کی جمع باعتبار تکرار ہے یعنی ارجع ارجع ارجع۔ ہاں ضمائر غیبت میں ذکر مرجع ضیعفہ جمع فارسی اور اردو میں بکثرت بلا تکرار آج ہیں۔

آسمان بار امانت نتوانست کشید
(ترجمہ) آسمان امانت کا بوجھ نہ اٹھا سکا قرعہ مجھ دیوانے کے نام ڈال دیا۔

ص: سعدیا روز ازل جنگ بترکاں دادند
ترجمہ: اے سعدی ازل کے دن سے جنگ ترکوں کے حسد میں رکھی ہے۔

زرویت ماہ تاباں آفریدند
ترجمہ: تیسرے چہرے سے ماں تاباں کو پیدا کیا تیسرے قد سے باغ میں سر کو پیدا کیا۔
ایسی جگہ لوگ قضا و قدر کو مرجع بتاتے ہیں بہر حال یوں ہی کہنا مناسب ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے مگر اس میں کفر و شرک کا حکم کسی طرح نہیں ہو سکتا نہ گناہ ہی کہا جائے گا بلکہ خلاف اولیٰ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ بیچے کو لبسم اللہ شروٹ کرانا کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شیعہ
[تین اس مسئلہ میں کہ اکثر قاعدہ ہے جب بچہ کا چار برس چار ماہ چار دن کا ہوتا ہے تو لبسم اللہ شریف اس کو پڑھاتے ہیں اور خوشی کرتے مٹھائی وغیرہ بانٹتے ہیں اس کا کیا حکم ہے جائز ہے یا نہیں سنت ہے یا مستحب کیا ہی ضروری ہے کہ جب بچہ کے کی عمر مذکورہ بالا ہو جب ہی پڑھائی جائے یا کم و بیش پڑھی پڑھا سکتا ہے اور کسی عالم کے پاس سے جائے یا ہر شخص صحیح عقیدہ پڑھ سکتا ہے نیز مسنون طریقہ ارتقا م فرمایئے۔

الاجواب [طریقہ مذکورہ جائز ہے اور اتنی ضروری نہیں کم بیش بھی ہو سکتی ہے اور عالم کو پڑھانا بہتر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ وصال مرشد کے بعد دوسرے بزرگ کی بیعت حضرت کرام
[اہل سنت

دارت علوم شریعت کیا فرماتے ہیں کہ زید سنی بزرگوار کا مرید ہے ابھی تھوڑا ہی زمانہ گزر ان

بزرگوار کا انتقال ہو گیا اب زید اور کسی عالم سے بیعت ہو سکتا ہے یا نہیں؟
الاجواب | تبدیل بیعت بلا وجہ شرعی ممنوع ہے اور تجدید جائز بلکہ مستحب ہے اور جو سلسلہ عالیہ قادریہ میں نہ ہو اور اپنے شیخ سے بغیر اخراجات کے اس سلسلہ عالیہ میں بیعت کرے وہ تبدیل بیعت نہیں بلکہ تجدید ہے کہ جمیع سلاسل اس سلسلہ اہل کی طرف راجع ہیں۔
 و اللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ جمعہ کے دن احتیاطاً الطہر کیا فرماتے ہیں اعلیٰ حضرت مجدد مائتہ حاضرہ
 فاضل بریلوی مولانا احمد رضا خاں صاحب
 ادام اللہ بابر والا حسان اس مسئلہ میں کہ جمعہ کی نماز پڑھ کر اس کے بعد پھر نماز طہر پڑھنی چاہیے یا نہیں۔

الاجواب | ہندوستان بفضلہ دار الاسلام ہے یہاں کے شہروں میں جمعہ صبح ہے اس کے بعد نماز طہر کی حاجت نہیں وہاں بابوں نے جو دیہات میں جمعہ نکال لیا ہے وہاں اگر کوئی جمعہ پڑھے تو اس پر طہر پڑھا ضرور لازم ہے کہ دیہات میں جمعہ نہیں پڑتا۔

مسئلہ۔ دارِ صحنی منڈوانا کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کسی دارِ صحنی منڈوانے سے ملاقات ہو اور یہ شناخت نہ ہو کہ مسلمان ہے یا ہندو اس کو سلام کرنا چاہیے یا نہیں اور اس سے صاحب سلامت کرنے کا کیا طریقہ ہے؟ بینوا تو جروا۔

الاجواب | جو شخص پہچان میں نہ آئے کہ مسلمان ہے یا کافر اس سے ابتداء سلام جائز نہیں کہ ابتداء سلام مسلمان کے ساتھ سنت ہے اور کافر کے ساتھ حرام اور فعل جب سنت و حرام میں متردد ہوتا جائز رہے گا کہ فی الخلاء والدراختار وغیرہما۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ رسول اکرمؐ پر درود کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عبداللہ بن مطلب بن ہاشم بن عبد مناف چاروں پشت پر فاتحہ درود پڑھنا چاہیے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

الاجواب | ہمارے نزدیک صحیح و رجیح یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے آب و اہل و عیال حضرت عبداللہ و حضرت آمنہ سے حضرت آدم علیہ السلام و حضرت حوا تک

سب اہل توحید و اسلام و نجات میں تو انہیں ایصالِ ثواب میں حرج نہیں البتہ اہل ایمان علماء سے بچنے کے لیے مناسب یہ ہے کہ ثواب نذر بارگاہِ بکیں پناہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کرے اور حضور کے طفیل میں حضور کے علاوہ والوں کو، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۸۔ یزید پلید کا اسلام و کفر کیا فرماتے ہیں علمائے اہل سنت اس مسئلہ میں کہ از روئے فرمان اللہ و رسول یزید بخشا جائے گا یا نہیں؟ بینوا توجروا۔

الاجواب یزید پلید کے بارے میں ائمہ اہل سنت کے تین قول ہیں امام احمد وغیرہ اکابر اسے کافر جانتے ہیں تو ہرگز بخشش نہ ہوگی اور امام غزالی وغیرہ مسلمان کہتے ہیں تو اس پر کتنا ہی عذاب ہو بالآخر بخشش ضرور ہے اور ہمارے امام سکوت فرماتے ہیں کہ ہم نہ مسلمان کہیں نہ کافر لہذا یہاں بھی سکوت کریں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۹۔ غنی صدقہ کھا سکتا ہے یا نہیں کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو چیز خالص توجہ اللہ ہی جاتی ہے اس کا کھانا امیر و غنی کو کیسا ہے؟ بینوا توجروا۔

الاجواب صدقہ واجبہ جیسے زکوٰۃ و صدقہ فطر غنی پر حرام ہے اور صدقہ نانہ جیسے سرفروشی سقاہ کا پانی یا مسافر خانہ کا مکان غنی کو بھی جائز ہے مگر سیت کی طرف سے جو صدقہ غنی کو دے غنی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۰۔ فرشتوں پر درود کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ فرشتہ پر فاتحہ درود پڑھنا چاہیے یا نہیں؟

الاجواب درود جیسے علیہ الصلوٰۃ والسلام یہ تو ملائکہ کے لیے ہے یہی ایصالِ ثواب بھی کر سکتے ہیں۔

ان الملئكة اهل الثواب كما ذكره امام الرازي وفي رد المحتار للملئكة فضائل علينا في الثواب۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ترجمہ: اس لیے کہ ملائکہ ثواب کے اہل ہیں جیسا کہ امام رازی در مختار میں ذکر کیا ہے ملائکہ کے ہم پر

ثواب میں افضلیت ہے۔

مسئلہ۔ احکام انذار کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کوئی کہے یعنی منت ملنے کہ جان کا بدلہ صدقہ مسجد میں سے جائیں گے اور اسی کو بعض یوں کہتے ہیں کہ جان بچ جائے یا کام بن جائے تو نذر اللہ مصلیٰ کو کھلائیں گے کوئی کہے کہ ہمارا کام پورا ہو جائے تو مسجد میں شیونی سے جا کر مصلیٰ کو کھلائیں گے تو یہ چیز ہر ایک کو کھانا جائز ہے یا نہیں خواہ امیر ہو یا غریب۔ بینوا توجروا۔

الاجواب مسجد میں شرعی سے جائیں گے یا نمازیوں کو کھلائیں گے یہ کوئی نذر شرعی نہیں جب تک کہ خالص فقراء کے لیے نہ کہے اُسے امیر فقیر جس کو دے سب کھا سکتے ہیں۔

مسئلہ۔ مردے کی طرف سے کھانا کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مردہ کے نام کا کھانا جو امیر و غریب کو کھلاتے ہیں کس کو کھانا چاہیے اور کس کو نہیں اور یہ بھی کہتے ہیں کہ مردہ کے نام کا کھانا مصلیٰ امیر غریب سب کو کھلاتے ہیں جائز ہے یا نہیں۔ بینوا توجروا۔

الاجواب مردہ کا کھانا صرف فقراء کے لیے ہے عام دعوت کے طور پر جو کرتے ہیں یہ منع ہے غنی نہ کھائے۔ کیا فی فتح القدر و مجمع البرکات۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ پیٹھے کا حلال ہونا کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سورج کو روک دینا پیٹھا کھانا جائز ہے یا نہیں۔

بینوا توجروا۔

الاجواب پیٹھا حلال ہے۔ خَلَقَ لَكُمْ مِمَّا فِي الْأَرْضِ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ تقریب ختمہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ختمہ کی تقریب میں تو کھانا کھلایا جاتا ہے وہ درست ہے یا نہیں۔

بینوا توجروا۔

الاجواب درست ہے کہ یہ مردہ ہے اور مردہ میں دعوت سنت ہے بخلاف تمام دعوت کے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۵۔ مُردے کی طرف سے نماز روزہ حج کی ادائیگی کیا فرماتے ہیں علمائے دین

اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی شخص منت کسی قسم کی نماز روزہ حج صدقہ مانے اور بغیر ادائیکے ہوئے مر گیا اُس کے اس حق کے ادا کی کیا صورت ہے :- بینوا تو جروا ۔

الاجواب | اگر وصیت کر گیا ادا واجب ہے اور وصیت تمائی مال میں نافذ ہوگی ۔ حج کرو انہیں صدقہ دیں ، نماز روزہ کاندیہ دیں اور اگر وصیت نہ کی اور وارث بالغ اُس کی طرف سے حج کرے یا کرائے اور اپنے حصہ میں سے صدقہ قدیہ دے تو بہتر و موجب اجر ہے ورنہ مطالبہ نہیں میت نے اگر ادا میں تقصیر کی تو اس پر مطالبہ ہے ورنہ اس پر بھی نہیں جو ہر دنیو در مختار میں ہے :

اذا مات من علیہ زکوٰۃ او فطرا و کفارة او نذر لم یؤخذ من ترکته عندنا الا یتبرع ورثتہ بذلک و هو من اهل التبرع ولم یجبروا علیہ وان اوصی بتنفيذ من ثلث ۔ واللہ تعالیٰ اعلم ۔

ترجمہ : اگر ایسے شخص کا انتقال ہو جائے جس پر زکوٰۃ یا صدقہ فطر یا کفارہ یا نذر واجب ہے تو اس کے ترکہ سے ہمارے احناف کے نزدیک ان متذکرہ بالا میں سے کچھ وصول نہیں کیا جائے گا ۔

مسئلہ ۲۶۔ مسئلہ وراثت | کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ دو بھائی کافر ہیں ایک مسلمان ہو گیا تو اب وہ بھائی کافر اس کو حق حصہ نہیں

دیتا ہے اور کہتا ہے کہ تم ہمارے مذہب سے نکل گئے تمہارا حق کیسا ہے تو اس مسلمان بھائی کا حق ہو گا یا نہیں ؟ بینوا تو جروا ۔

الاجواب | اگر باپ کا ترکہ دوزں بھائیوں نے پایا تھا اب ایک مسلمان ہو گیا تو وہ اپنے حصہ کا مالک ہے مسلمان ہوتے سے ملک زائل نہ ہوتی ہاں اس کے اسلام کے بعد ان کافروں میں جو مرا اس کا ترکہ اُسے نہ ملے گا اختلاف الدین ۔ واللہ تعالیٰ اعلم ۔

دین کے اختلاف کی وجہ ہے ۔

مسئلہ ۲۷: عورتوں کو مزارات پر جانے کی ممانعت | کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ

بزرگوں کے مزار پر عرسوں میں یا اُس کے علاوہ عورتیں جاتی ہیں یا کی حالت میں بھلائی کی طلب و حاجت برائی کے لیے اور وہاں بیٹھی ہیں تو اُس قبرستان میں ان کا ٹھہرنا جائز ہے یا نہیں اگر یہ باتیں بڑی ہیں تو اُس بزرگ میں — — — تصرف و قوت روکنے کی ہے یا نہیں اور یہ کہا جاتا ہے کہ دربار بزرگان میں آنے والے اُن کے مہمان ہیں یہ صحیح ہے یا نہیں اور جو بعض لوگ کہتے ہیں کہ بزرگ لوگ اپنے مزار سے تصرف نہیں کر سکتے ہیں اور یہ دلیل لاتے ہیں کہ وہ تصرف کر سکتے تو وہاں رنڈیاں کافی بھاتی ناچتی ہیں عورتیں غیر محرم رہتی ہیں ان کے بچے پیشاب کرتے ہیں تو کیوں نہیں روکتے یہ کہنا ان لوگوں کا اور ان کی یہ دلیل صحیح ہے یا نہیں اور اس کا کیا جواب ہے۔ بینوا تو جروا۔

الاجواب | عورتوں کو مزارات اولیاء و مقابر حوام و ذوالبر جانے کی ممانعت ہے اولیاء کرام کا مزارات سے تصرف کرنا بے شک حق ہے اور وہ بے ہودہ دلیل محض باطل محاب مزارات دائرہ تکلیف میں نہیں وہ اس وقت محض احکام تکوینیہ کے تابع ہیں سیکڑوں ناخفایاں دگ مسجدوں میں کرتے ہیں اللہ عزوجل تو قادر مطلق ہے کیوں نہیں روکتا حاضران مزار مہمان ہوتے ہیں مگر عورتیں ناخواندہ مہمان ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۸: مزار میر کے ساتھ قوالی | کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قوالی جو عرسوں میں یا اُن کے علاوہ ہوتی ہے جس میں

سوانحیہ غزلیات کے عاشقانہ آلات یعنی مزار میر کے ساتھ بجائے جاتے ہیں جائز ہیں یا نہیں بزرگ دُک جو اس میں شریک ہوتے ہیں بلکہ بعض کی نسبت وصال ہو جانا بھی نسا جانا سہید یہ فعل ان کا کیسا ہے اگر یہ بڑا ہے تو گدیوں یعنی خالقہوں میں پشت پاشی سے ہوتی ملی آتی ہیں خلاف ہے یا نہیں اور ایسی خالقہوں میں جانا اور ارادت اختیار کرنا — — — اور انہیں پیتر سمجھنا اور اُن کے سامنے سر یا زخم کرنا کیسا ہے جائز ہے

یا نہیں؟ بینوا توجروا۔

الاجواب | خالی قوالی جائز ہے اور مزار میر حرام زیادہ غلو اب منتہا سلسلہ عالیہ چشتیہ کو ہے اور حضرت سلطان المشائخ محبوب الہی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فوائد الفوائد شریف میں فرماتے ہیں مزار میر حرام است حضرت مخدوم شرف الملتہ والدین یکمینی منیری قدس سرہ نے مزار میر کو زنا کے شمار کیا ہے۔ اکابر اولیاء نے ہمیشہ فرمایا ہے کہ مجبر و شہرت پر نہ جاؤ جب تک میزان شرع پرستقیم نہ دیکھ لو میر بنانے کے لیے جو چار شرطیں لازم ہیں اس میں ایک یہ بھی کہ مخالفت شرع مطہر آدمی خود اختیار نہ کرے ناجائز فعل کو ناجائز ہی جانے اور ایسی جگہ کسی فوت خاص سے بحث نہ کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

^{۲۹}**مسئلہ۔** قبر سے چراغ کی روشنی کا ظاہر ہوتا | کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بزرگوں کے مزار سے

جو چراغ کی روشنی غینی ہوتی ہے یہ کیسی ہے اور اس سے صاحب مزار کی بزرگی ثابت ہوتی ہے یا نہیں؟ بینوا توجروا۔

الاجواب | اگر بجانب اللہ ہے تو ضرور بزرگی ثابت ہوتی ہے اور اگر بزرگی ثابت ہے تو بجانب اللہ ہے ورنہ امر محتمل ہے شیطان ایسے کوششے دکھاتا ہے حضور غوث اعظم فی اللہ تعالیٰ عنہ کی ازواج مطہرات سے ایک بی بی جیب اندھیرے میں جاتیں ایک شمع روشن ہو جاتی۔ ایک روز حضور نے ملاحظہ فرمایا اُسے بجا دیا اور فرمایا کہ یہ شیطان کی جانب سے ہے پھر ایک ربانی نور ان کے ساتھ فرما دیا۔ کما فی بحۃ الاسرار و معدن الانوار۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ قبر پر درخت لگانا | کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ قبر پر درخت لگانا دیوبند کینپٹا یا قبرستان کی حفاظت کے لیے

چاروں طرف کھود کر جس میں جدید قدیم قبریں بھی ہیں محاصرہ کرنا ناجائز ہے یا نہیں۔

بینوا توجروا۔

الاجواب | حفاظت کے لیے حصار بنانے میں حرج نہیں اور درخت اگر سایہ زائرین

کے لیے ہوں تو اچھا ہے مگر قبر سے جدا ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۱۔ زندہ بزرگوں کا وصال یا قلمت بزرگوں سے ہم کلام ہونا کیا فرماتے ہیں علمائے دین

اس مسئلہ میں کہ ظاہر ولی اللہ یعنی زندہ اور صاحب مزار ولی اللہ کے مابین ظاہر ولی اللہ کے مابین ظاہر طریقہ سے ہم کلام ہونے کی کوئی خبر ہے یا نہیں؟ بیٹھو توجروا۔

الاجواب | بکثرت ہیں کہ امام جلال الدین سیوطی کی شرح الصدور وغیرہ میں مذکور ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۲۔ اسمائے مبارکہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اللہ عزوجل کے کتنے نام ہیں اور شمشاد دو جہان صلی اللہ علیہ وسلم کے کتنے؟ بیٹھو توجروا۔

الاجواب | اللہ عزوجل کے ناموں کا شمار نہیں کہ اس کی شانیں غیر محدود ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اسمائے پاک بھی بکثرت ہیں کہ کثرت ائمہ شرف مسمیٰ سے ناشی ہے اٹھ سو سے زیادہ مواہب و شرح مواہب میں ہیں اور فقیر نے تقریباً چودہ سو پائے اور عصرنا ملے۔

مسئلہ ۳۳۔ سورت فاتحہ اور سورت اخلاص میں مدحت رسول کیا فرماتے ہیں علمائے

کرام اس مسئلہ میں کہ سورۃ فاتحہ سورۃ اخلاص میں خدا کی ہی تعریف ہے یا رسول اللہ کی بھی؟ بیٹھو توجروا۔

الاجواب | سورۃ فاتحہ میں حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صریح مدح ہے القِرَاطِ مستقیم محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ان کے صحابہ حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نعمت عظیم کے چاروں فرقوں کے سردار انبیاء ہیں انبیاء کے سردار مصطفیٰ ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شیخ محقق نے اخبار الاخیار میں بعض اولیا کی ایک تفسیر بتائی جس میں انہوں نے آیت کو نعمت کر دیا ہے میں سورۃ اخلاص بھی داخل۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۳۴ مسئلہ۔ خواب میں کسی کام کے کرنے کا حکم کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بزرگ مال

حیات میں اپنے مقتدوں کو تعلیم دیتے ہیں اگر بعد وصال کے بھی خواب میں تعلیم کریں تو اس پر یعنی خواب کی باتوں پر شرع کی رو سے چلنا کیسا ہے؟

الاجواب | اچھے خواب پر عمل خوب ہے اور اچھا وہ کہ موافق شرع ہو۔ واللہ تعالیٰ علم

۳۵ مسئلہ۔ قصہ لال کافر کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مولیٰ علی نے لال کافر کو مارا اور وہ بھاگا اور ہنوز زندہ ہے آیا اس

کی خبر حدیث سے ہے اور کب تک زندہ رہے گا اور پھر ایمان لائے گا یا نہیں؟ بینوا توجروا۔

الاجواب | یہ بے اصل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۳۶ مسئلہ۔ استن حنائہ کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ حنا زکریٰ جو آپ کے فراق میں نالاں تھی قیامت کے دن اس

کا کیا حال ہوگا۔ بینوا توجروا۔

الاجواب | وہ جنت کا ایک درخت کیا جائے گا کافی الحدیث۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۳۷ مسئلہ۔ دعویٰ خدائی تبریز و سمرقند نے ایسے الفاظ کہے جن سے خدائی ثابت

ہوتی ہے تو دار پر آئے اور کھال کھینچی گئی لیکن وہ ولی اللہ گئے جاتے ہیں اور فرعون شہداء ہامان، نمرود نے دعویٰ کیا تو مغلذنی النار ہوئے اس کی کیا وجہ ہے؟

الاجواب | ان کافروں نے خود کہا اور ملعون ہوئے اور انہوں نے خود نہ کہا اُس نے

کہا جسے کنا شایاں ہے آواز بھی انہیں سے مسوع ہوئی جیسے مرسل علیہ السلام نے درخت سے سنا۔ اِنِّیْ اَنَا اللّٰہُ۔ میں ہی ہوں اللہ رب سارے جہان کا، یہ درخت

نے کہا تھا حاشا بلکہ اللہ نے یونہی یہ حضرات اس وقت شجر ہوئے ہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۸۔ احکام مالگزاری کیا فرماتے ہیں علمائے کرام کہ جس زمین سے مال گزاری مالک لیتا ہے اس میں اگر پانی ٹھہرا اور پھل پھری تو مالک کتنا ہے کہ یہ پھل ہماری ہے اگر رعایا نہ دے تو گنگا نہ دے۔ بینوا تو جروا۔
الاجواب | اس کا پھل جو کپڑے اسی کی ہے مالک کو اس پر دعویٰ نہیں بنتا۔
 واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۹۔ نماز میں طول قیام کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں کہ:-
 (الف) طول قیام کثرت رکوع و سجود سے احب ہے یا نہیں؟

(ب) نماز کے اندر اگر ٹوپی گر جائے تو اٹھانا چاہیے یا نہیں؟
 (ج) امام قراوت بارگاہ کو کسی مقتدی کے واسطے للہ وراز کر سکتا ہے یا نہیں جبکہ مقتدی وضو کر رہا ہو یا مسجد میں آگیا ہو اور یہ امام کو معلوم ہو گیا کہ کوئی شخص ہے کہ عنقریب شریک ہونا چاہتا ہے بایں صورت رکوع میں کچھ دیر کر دے تو جائز ہے یا نہیں؟
 (د) قنوت قبل دعاء قنوت کے سہوار رکوع کیا اور دو ایک تسبیح بھی پڑھ چکا ہے۔ اب خیال ہوا اور کھڑے ہو کر قنوت پڑھی تو اس صورت بحدہ سہولازم ہے یا نہیں؟
 (هـ) ایک آیت مایجوز بہ الصلوۃ کی کتنی مقدار ہے؟

الاجواب | (الف) ہاں طول قیام احب ہے، رد المحتار میں ہے الذی بہ المتمدان طول القیام احب اسی میں ہے المذہب المتمدان طول القیام احب اسی میں ہے قول الامام ہواصح بن ہوقول الكل۔

(ب) اٹھالینا افضل ہے جب کہ بار بار نہ گرے اور اگر تنزل وانکسار کی نیت سے سر برہنہ رہنا چاہے تو نہ اٹھانی افضل در مختار میں ہے۔ سقطت قلنسوتہ فاعادتها افضل۔ جائے تو اس کا اوڑھ لینا افضل ہے۔
 (ج) الا اذا احتاجت بتکریر او عمل کثیر رد المختار۔ الظاہران افضلیتہ اعادتها حیث لم یقصد بترکہا التذلل۔

(ج) اگر خاص کسی شخص کی خاطر اپنے کسی علاقہ خاص یا خوشامد کے لیے منظور ہو تو ایک بار تسبیح کی قدر بھی بڑھانے کی ہرگز اجازت نہیں بلکہ ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ بخشی علیہ امر عظیم۔ یعنی اس پر شرک کا اندیشہ ہے کہ نماز میں اتنا مل اس نے غیر خدا کے لیے کیا اور اگر خاطر خوشامد منظور نہیں بلکہ عمل حسن پر عمل کی اعانت (اور یہ صورت میں واضح ہوتی ہے کہ یہ اس آنے والے کو نہ پہنچنے یا پہنچانے اور اس کا کوئی تعلق خاص اس سے نہ ہو نہ کوئی غرض اس سے اٹکی ہو) تو رکوع میں دو ایک تسبیح کی قدر بڑھا دینا جائز بلکہ اگر حالت یہ ہو کہ یہ ابھی سر اٹھائے لیتا ہے تو وہ رکوع میں شامل ہونے نہ ہونے میں شک میں پڑ جائے گا تو بڑھا مطلوب اور جو ابھی نماز میں نہ ملے گا مسجد میں آیا ہے وضو وغیرہ کرے گا یا وضو کر رہا ہے اس کے لیے قدر سنون پر نہ بڑھائے بلکہ اگر بڑھانا موجب ثقل حاضرین نماز ہوگا تو سخت ممنوع و ناجائز۔ المسألة ودارة في الكتب وبسطها الشامي في صفة الصلوة وما قلته عطر التحقيق۔

(د) تسبیح پڑھ چکا ہو یا ابھی کچھ پڑھنے پایا ہو اسے قنوت کے لیے رکوع چھوڑنے کی اجازت نہیں اگر قنوت کے لیے قیام کی طرف عود کیا گناہ کیا پھر قنوت پڑھے یا نہ پڑھے اس پر سجدہ سہو ہے۔ در مختار میں ہے :-

لونسى القنوت ثم تذكرة في الركوع لا يفتت فيه لفوات محله ولا يعود الى القيام فان اعاد وقتت ولم يعد الركوع لم تفسد صلاته ويسجد للسهو وقتت اول الزواله عن محله اه اقول وقوله ولم يعد الركوع اى ولو لم يعد لانه لم يرتفع بالعود للقنوت لكان لو اعاده فسد لان زيادة ما دون ركعته لا تفسد نعم لا يكفي اذن بسجود السهو لانه اخر السجدة بهذا الركوع عمدا فعليه الاعادة سجدا للسهو ولم يسجد ترجمہ :- اگر دعائے قنوت کو بھول گیا پھر اس کو رکوع میں یاد آیا تو دعائے قنوت نہ پڑھے اپنے محل سے قنوت ہر جانے کی وجہ سے اور نہ قیام کی طرف لوٹے اور اگر قیام کی طرف لوٹا اور دعائے

قنوت پڑھی اور رکوع دوبارہ نہیں کیا تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی اور سجدہ ہر رکوع قنوت پڑھی ہو یا نہیں پڑھی ہو قنوت کا اس جگہ بدل جانے کی وجہ سے۔

(ھ) وہ آیت کہ چھ حرف سے کم نہ ہو اور بہت سے اس کے ساتھ یہ بھی شرط لگائی کہ صرف ایک کلمہ کی نہ ہو قرآن کے نزدیک مُدَّ هَامَتْنِ ۵ اگرچہ پوری آیت اور چھ حرف سے زائد ہے جو از نماز کو کافی نہیں۔ اسی کو منیہ و ظہیریہ و سراج و ہاج و فتح القدیر و بحر الرائق و در مختار وغیرہ میں اصح کہا اور امام الاجل علی السیجانی و امام ملک العلماء و ابو بکر سو و کاشانی نے فرمایا کہ ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک صرف مد ہامتن سے بھی نماز جائز ہے اور اس میں اصلاً ذکر خلافت نہ فرمایا اور مختار میں ہے: افلهما ستة احرف ولو تعد يرا كلف يلد اذا كانت كلمة فالاصح عدم الصحة ہنیریہ میں ہے:

الاصح انه لا يجوز كذا في شرح الجمع لابن ملك وهكذا في الظهيرية والسراج الوهاج وفتح القدیر۔
فتح القدیر میں ہے:

لو كانت كلمة نحو مد هامتْن، ص، ق، ن، فان هذه يا هت عند بعض القراء الاصح انه لا يجوز لانه يسمى عاداً لا قائماً۔
بحر الرائق میں اسے ذکر کر کے فرمایا:

كذا ذكره السادحون وهو مسلم في ص ونحوه اما في مد هامتْن ۵ قد كرا السیجانی وصاحب البدائع انه يجوز على قول ابی حنیفة من غیر ذکر خلاف بین المشائخ بدائع میں ہے: فی ظاہر الروایة قد رادنی القروض بالآیة التامة كقوله تعالى مد هامتْن ومآقاله ابو حنیفة اقیس۔ اقول اظہریہ ہے مگر جبکہ ایک جماعت اسے ترجیح دے رہی ہے تو احتراز ہی میں احتیاط ہے خصوصاً اس حالت میں کہ اس کی ضرورت نہ ہوگی مگر مثل فجر میں جبکہ وقت قدر واجب سے کم رہا ہو ایسے وقت ثبوت نظر کہ بالاجماع ہمارے امام کے نزدیک ادائے فرض کو کافی ہے۔

سے جلد ادا ہو جائے گا کہ اس میں حوت بھی زائد میں اور ایک مد متصل ہے جس کا ترک حرام ہے ہاں جسے یہ یاد ہواں کے بارے میں وہ کلام ہوگا اور احوال و علاوہ

مسئلہ عورت کے لیے اجازت حج | کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر عورت حج کو جانا چاہتی ہے اور شوہر اس کا اس کو منع کرے کسی عذر سے تو جاسکتی ہے۔ بغیر اجازت شوہر کے یا نہیں؟ بیٹھا تو جبروا۔

الاجواب | اگر محرم ساتھ ہے اور حج اس پر فرض ہے تو جانے کی ذمہ نہیں۔ و اللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ شوہر کے حکم کی بجائے نماز کو ترجیح دینا | کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ شوہر کسی کام کے کرنے کا حکم کرے اور وقت نماز اتنا ہے کہ اگر اس کے حکم کی تعمیل کرے تو پھر نماز کا وقت باقی نہیں رہے گا تو اس صورت میں عورت نماز پڑھے یا حکم شوہر بجالائے؟ بیٹھا تو جبروا۔

الاجواب | نماز پڑھے ایسا حکم ماننا حرام ہے۔

مسئلہ مجلس میلاد میں قیام | کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کتنا ہے قیام میلاد شریف اگر مطلقاً ذکر خیر کی وجہ سے کیا جاتا ہے تو اول وقت سے کیوں نہیں کیا جاتا اس لیے کہ اول سے ذکر خیر ہی ہوتا ہے اور اگر اس خیال سے کیا جاتا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رونق افروز ہوتے ہیں تو کیا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اول وقت سے رونق افروز نہیں ہوتے اگر ہوتے ہیں تو ابتداء سے مجلس مبارک قیام ہی سے کیوں نہیں ہوتا اور اگر نہیں کیا تو قطبہ فولد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ہی کے وقت جلوہ افروز ہوتے اور تا قیام تشریف فرما رہتے اور فوراً لوگوں کے بیٹھتے ہی تشریف لے جاتے ہیں تو اس سے معلوم ہوتا کہ حضور کا آنا لوگوں کے قیام و نیز میلاد خواں کے قطبہ فولد کہنے پر موقوف ہے کیا یہ زید کا کہنا لغو ہے یا نہیں اور اس کا کافی۔

الاجواب | نزدیک یہ سب حقائق جہالتیں سناہتیں ہیں۔ عمل والا یعنی سقوفی اپنی طرف سے ایسا دیکھے اور جو حقیقی ہے اُس کی طرف اُسے ہدایت نہ ہوئی تعظیم ذکر اقدس مثل تعظیم ذات اور ہے علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تعظیم ذات باختلاف حالات مختلف ہوتی ہے معظّم کے قدم کے وقت قیام کیا جاتا ہے اور اس کے حضور کے وقت بادب اُس کے سامنے بیٹھنا تعظیم ہے ذکر شریف میں بھی ذکر قدم کی تعظیم قیام سے ہے اور باقی وقت کی تعظیم بادب قعود سے ولکن الوهابیۃ قوم لا یعقلون۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ باطل فرقے کے عقائد کو اچھا سمجھنا کفر ہے | کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ

نزدیک معاذ اللہ یہ کہے کہ میں عیسائی یا دہائی یا کافر ہو جاؤں گا۔ نام ایک فرقہ کا یا آیا وہ نہیں ہیں سے ہو گا یا نہیں یا یہ کہے کہ جی چاہتا ہے کہ غیر مقلد ہو جاؤں یا یہ کہے کہ غیر مقلد ہونے کو جی چاہتا ہے یہ قول کیسا ہے اگرچہ کسی کو چھیڑنے یا مذاق کی غرض سے کہے؟ بینوا تو جدوا۔
الاجواب | جس نے جس فرقہ کا نام لیا اُس فرقہ کا ہو گیا مذاق سے کہے یا کسی دوسری وجہ سے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ تعدیل ارکان نہ کرنا گناہ ہے | کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو شخص نماز میں تعدیل ارکان نہ

کرے یعنی رکوع کے بعد سید جانہ کھڑا ہو سجدہ کے بعد بیٹھنے نہ پائے کہ دوسرا سجدہ کرے بلکہ ایسا دیکھا گیا کہ اول سجدہ سے ایک دو بالشت سر اٹھا لیا بعد دوسرا سجدہ کر لیا ایسے شخص کی ناز ہوگی یا نہیں؟

سدا اس پر کوئی یہ کہے کہ ہم نے کہا کہ سٹائی کھاؤں گا تو کہنے سے ہم نے کھایا تو نہیں اسی طرح سے اگر ہم کسی فرقہ باطلہ کا نام لیں کہ اس فرقہ سے ہو جاؤں گا تو اس فرقہ سے نہ ہونا چاہیے۔ حج صرف کھنے سے آدمی کھانا تو نہیں اور کفر و دین و اسلام کہنے سے ہوتے ہیں اس سے لازم آتا ہے کہ اگر کافر کہے کہ مسلمان ہو جاؤں گا تو مسلمان ہو جائے حالانکہ نہیں حج کافر کے اس قول سے صرف اسلام کا پسند کرنا لازم آتا ہے اور پسند مسلمان نہیں ہوتا جب تک اسلام نہ لائے اور مسلمان کا دوسرا فرقہ باطلہ کہ پسند کرنا خود کفر ہے پسند اسلام کفر یا جیسا کہ اسلام نہیں پایا جائیگا جب تک اسلام نہ لائے۔

الاجواب | ایسی نماز قریب نہ ہوتے کے ہے اور اس کا پھیرنا واجب اور پڑھنا گنہ۔
حدیث میں فرمایا کہ اگر ساٹھ برس ایسی نماز پڑھے گا قبول نہ گی دوسری حدیث میں ہے:

انا نغاف نومت علی ذالک
لمت علی غیر القطرۃ ای غیر
دین محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
ہم خوف کرتے ہیں اگر تو اس حال پر مرا تو
محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دین پر نہ مرے گا
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۴۵ عورت کے مرید ہونے کے لیے خاوند کی اجازت کی ضرورت

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عورت بغیر اجازت شوہر کے مرید ہو سکتی ہے یا نہیں۔ اگر بغیر اجازت ہو گئی تو کیا حکم ہے؟ بینوا توجروا۔

الاجواب | ہو سکتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۴۶ کفو کا مسئلہ | کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ لڑکی بالغ ہو گئی اور فی الحال کوئی کفو نہیں ملتا کہ جس کے یہاں نکاح ہو، غیر کفو ملتے

یعنی کم حیثیت والے یا لڑکی کے والدین سے زائد حیثیت کے ملتے ہیں مگر ذاتاً کامل اچھے نہیں
مثلاً لڑکے کے آباد اجداد اچھے تھے لیکن ان کی جو رد طوائف تھی بعد نکاح اس سے یہ لڑکا
ہوا تو دونوں میں کس کے یہاں کرنا بہتر ہے یا کفو کا منتظر رہے؟ بینوا توجروا۔

الاجواب | فقط مال حیثیت میں کم کرنا مانع کفایت نہیں کفو وہ نہیں ہے جس کے ساتھ اس

عورت کا نکاح اس کے اولیا کے لیے باعث ننگ و عار ہو باپ، گز شریف القوم ہے اور
طوائف سے بعد اس نے نکاح کیا تو اس سے بچے کے نسب پر حرف نہیں آتا۔

واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۴۷ نماز میں سورت پڑھنے کا مسئلہ | کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں
کہ اول رکعت میں ایک رکوع یا

سورہ پڑھی دوسری رکعت میں اگر اس سے مقدم کی سورہ یا رکوع زبان پر ہو جاری ہو جائے
تو امی کر پڑھے یا مؤخر کی سورہ یا رکوع پڑھے اس کو چھوڑ دے اگر پڑھ کر نماز تمام کر لی تو ہوئی

یا نہیں؟ بینوا توجروا۔

الاجواب | زبان سے سوا جس سورۃ کا ایک کلمہ نکل گیا اسی کا پڑھنا لازم ہو گیا مقدم ہو خواہ موخر خواہ مکرر ہاں قصد تبدیل ترتیب گتہ ہے اگر چہ نماز جب بھی ہو جائے گی۔

واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۸ خطبہ جمعہ میں غیر عربی الفاظ | کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ۔

۱۔ یہ کہ بعد از اذان ثانی کے پہلے اُردو اشار

پڑھ لیے جائیں بعد وہ فوراً خطبہ شروع کر دیا جائے۔

۱۲) یہ کہ بعد خطبہ پڑھنے کے فوراً اشار اُردو پڑھیں بعد وہ نماز کو کھڑے ہو یا بینوا توجروا

الاجواب | دونوں صورتیں خلاف سنت ہیں غیر عربی کا خطبہ میں ملنا ترک سنت متواتر ہے نہ ترک واجب۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۹ شرعی سفر | کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قصر روزہ نماز کے لیے

کماں تک حد رکھی گئی ہے ہندو عہد ریلی ڈو شب و دن کے سفر

میں قصر روزہ نماز ہو گا یا نہیں اگر نہیں تو کتنے دن کے سفر میں قصر چاہیے؟ بینوا توجروا۔

الاجواب | ساڑھے ستاون میل مدت سفر ہے ریلی میں ہو خواہ پیادہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۰ مکروہ اوقات میں تلاوت قرآن پاک | کیا فرماتے ہیں علمائے

دین و مفتیان شرع متین

اس مسئلہ میں کہ بوقت زوال قرآن پڑھنا چاہیے یا نہیں؟ بینوا توجروا۔

الاجواب | آفتاب نکلنے ڈوبنے اور ٹھیک دوپہر کو قرآن مجید کی تلاوت کی جگہ اور

ذکر الہی درود شریف وغیرہ پڑھیں۔ وہ تین وقت تلاوت کے لائق نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۱ آیات میں وقف | کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ آیت لہ

پر ٹھہرنا یا رکوع یا وقف کرنا کیسا ہے کیا قباحت

ہے اگر جس آیت پر رکوع کر دیا جائے قضا کرنا ہے یا نہیں مثلاً اوپر سے پڑھتا

یا اور مُمْ بَکُوْعُیْ فَنَمَّ لَا یَرْجِعُوْنَ پُر رکوع کر دیا تو جائز ہے یا کچھ حرج بھی ہے بینوا توجروا۔

الاجواب ہر آیت پر وقت مطلقاً بلا کراہت جائز بلکہ سنت سے مروی ہے رہا کہ کوع اگر معنی تمام ہو گئے جیسے آیہ مذکورہ میں کہ اس کے بعد دوسری تمثیل مستقل ارشاد ہوئی ہے جب تو اسلاً حرج نہیں اور اگر معنی بے آیت آیت کے ناتمام ہیں تو نہ چاہیے خصوصاً امثال قَوْلٍ لِلْمُصَلِّينَ ۝ میں کہ نہایت قیح ہے اور شُرَّ ذُنُوبِهِمْ اَسْفَلَ سَافِلِينَ ۝ میں قیح اس سے کم ہے نماز پھر حال ہو جائے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ حرمت بھنگ و چرس کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ سوائے شراب کے بھنگ افیون تباہی چرس کوئی شخص اتنی مقدار میں پیے کہ اس سے نشہ نہ آئے تو وہ شخص حرام کا مرتکب ہو یا نہیں؟ بینوا توجروا۔

الاجواب نشہ بذاتہ حرام ہے نشہ کی چیزیں بینا جس سے نشہ بازوں کی مشابہت ہو گرچہ حد نشہ تک نہ پہنچے یہ بھی گناہ ہے یہاں تک کہ علما نے تصریح فرمائی ہے کہ خالص پانی دور شراب کی طرح پینا بھی حرام ہے ہاں اگر دوا کے لیے کسی مرکب میں افیون یا بھنگ و چرس کا اتنا جز ڈالا جائے جس کا عقل پر اسلاً اثر نہ ہو حرج نہیں بلکہ افیون میں اس سے بھی پہنچا چاہیے کہ اس خبیث کا اثر ہے کہ سرے میں سوراخ کر دیتی ہے جو افیون کے سراکس بلا سے نہیں بھرتے تو خواہی خواہی بڑھانی پڑتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ بعض کفریہ کلمات کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ ایک شخص جس نے کفر سے تیار ہے اس نے کما نماز پڑھنے والے پر لعنت بھیجتا ہوں جب یہ ذکر ایک مرتبہ شخص کے سامنے ہوا اور لوگوں نے کہا یہ کلمہ کفر ہے تو اس نے کہا کہ ایسی باتوں سے کفر نہیں عائد نہیں ہوا کرتا حالانکہ یہ شخص عاقل بالغ ہے اس شخص کا کیا حکم ہے؟ بینوا توجروا۔

الاجواب اس کلمے سے وہ شخص کافر ہو گیا اس کی عورت نکاح سے نکل گئی اور یہ تیسرا بھی نئے سرے کلمہ اسلام پڑھے اور اپنی عورت سے اس کے بعد نکاح کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۵۴۔ طلاق کے متعلق ضروری مسئلہ | کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان
شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید

نے بعد مکان چھوڑنے اپنے دو سال کے ایک خط صرت بنام وارث زوجہ اپنی کے
اس مضمون کا لکھا کہ ہم اپنی زوجہ کو طلاق دیتے ہیں اب اسکو بے میرے چاہیے کہ
گھر سے میرے چلی جائے اب ہمارا آنا نہیں ہوگا اور اس کا نشان و پتہ نہیں کہ کہاں چلا گیا
حروف اس خط کا اس کے دوسرے خطوں کے ساتھ ملتا جلتا ہے شہرہ کو دخل نہیں آیا۔
طلاق ہوئی یا نہیں؟ بینوا توجروا۔

الاجواب | اگر صورت باور کرتی ہے کہ یہ خط اس کے شوہر ہی کا ہے تو اسے اختیار
ہے کہ بعد عدت جس سے چاہے نکاح کرے۔

کما نص علیہ فی الہندیۃ عن محیط السرخی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۵۵۔ ایام حمل کی طلاق کا مسئلہ | کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں
کہ ایام حمل میں طلاق دینا جائز ہے یا نہیں؟
اگر جائز ہے تو عدت اس کی کیا ہے؟ بینوا توجروا۔

الاجواب | حمل میں طلاق نہ دی جائے اگر وہ گاہو جائے گی عدت وضع حمل ہے
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۵۶۔ ترتیب آیات اور نماز | چہ می فرماید علمائے دین و شرع متین دریں
مسئلہ کہ امام نے سورۃ الم پورے رکوع یعنی

لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ تک پڑھی جس میں آیت ذَلِكِ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى
لِّلْمُتَّقِينَ ۝ الَّذِينَ يُؤْتُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ۝
بِشَاكٍ پڑھی بعد بجائے وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ کے وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ
بِغَيْبٍ۔ پڑھ کر آگے کر پڑھ گئے اور آگے بجائے رَأَى الَّذِينَ کے وَالَّذِينَ پڑھی
و بعد سو بھی کیا نماز ہوئی یا نہیں صرت آیات مذکورہ کے پڑھنے سے نماز ہوگی یا
ہیں؟ بینوا توجروا۔

الاجواب نماز ہوگئی سجدہ سہوکی بھی کوئی حاجت نہ تھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ اقسام سود کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کسی پنواڑی یا کسی مرد

فروش کو دس یا پانچ روپے کوئی شخص دے اور اس سے کہے کہ جب تک میرا روپیہ تمہارے ذمہ رہے مجھے پان بقدر خرچ روزانہ کے دیا کرو اور جب روپیہ واپس دو گے تو مت دیا یہ صورت جائز ہے یا نہیں اور نہیں تو جواز کی کون سی صورت ہے۔ بینوا توجروا۔

الاجواب یہ صورت خاص سود اور حرام ہے۔ سود کے جواز کی کوئی شکل نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ وجوب قربانی کیا فرماتے ہیں مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ نصاب کے

یہ یہ بھی شرط ہے کہ ساڑھے باون تولہ چاندی یا ساڑھے سات تولہ سونا بقدر اس کے روپیہ موجود ہوں جب قربانی واجب ہے یا کہ اتنی مقدار کی مالیت ہو چاہے اس کے پاس کاشت ہو یا چوپائے ہو یا اگر ایک شخص کے پاس ساڑھے روپیہ کی بھینس یا بچہ ہے تو اس پر قربانی ہے نہیں کسی شخص کو ہزار روپیہ ماہوار کی آمدنی ہے لیکن برمانہ قربانی ایک روپیہ بھی اس کے پاس موجود نہیں تو کیا وہ شخص قرض لے کر قربانی کرے گا یا نہیں۔ علیٰ ہذا القیاس کاشت فروخت کر کے قربانی کرے یا نہیں

الاجواب قربانی واجب ہونے کے لیے صرف اتنا ضرور ہے کہ وہ ایسا قربانی میں اپنی تمام اصلی حاجتوں کے علاوہ چھپن روپیہ کے مال کا مالک ہو چاہے وہ مال نقد ہو یا بیل بھینس یا کاشت کاشتکار کے ہل کے بیل اس کی حاجت اسلیبہ میں داخل ہیں ان کا شمار نہ ہو ہزار روپیہ ماہوار کی آمدنی والا آدمی قربانی کے دن چھپن روپیہ کے مال کا مالک نہ ہو یہ صورت خلاف واقعہ ہے اور اگر ایسا فرض کیا جائے کہ اس وقت وہ فقیر ہے تو ضرور اس پر قربانی نہ ہوگی اور جس پر قربانی ہے اور اس وقت نقد اس کے پاس نہیں وہ چاہے قرض لے کرے یا اپنا کچھ مال بیچے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۵۹ مسئلہ۔ معنی میں فساد کی وجہ سے نماز کا نہ ہونا کیا فرماتے ہیں علمائے
احناف اس مسئلہ میں

کہ امام کو تین آیتوں کے بعد معنی میں فساد ہو گیا جیسا کہ سورہ یوسف کے شروع میں چار آیات کے
بعد رَأَيْتُهُمْ کی جگہ رَأَيْتُهُمْ پڑھا اس حالت میں نماز ہوگی یا نہیں، بینوا توجروا۔
الا جواب | فساد معنی اگر ہزار آیت کے بعد ہو نماز جاتی رہے گی مگر یہاں رَأَيْتُهُمْ میں
ت کا زبر پڑھنا مفسد نہیں نماز ہوگئی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۶۰ مسئلہ۔ غلطہ اذان کا مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر اذان نہ
ہوئی ہو یا سوئی ہو مگر غلط تو نماز میں کیا خرابی ہے جیکہ

ان صورتوں میں نماز پڑھی۔ نماز تراویح حافظ نا بالغ پڑھا سکتا ہے یا نہیں۔ نا بالغ اذان دے
سکتا ہے یا نہیں۔ اگر دیدی ہو تو روٹانی چاہیے یا نہیں؟ بینوا توجروا۔

الا جواب | ۱۔ بغیر اذان کے جماعت کرنا مکروہ ہے اور نماز مکروہ ہوگی اور اذان
اگر غلط ہوئی کہ شرعاً اذان نہ ٹھہری تو بھی بغیر اذان ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۲۔ نا بالغ اگر عاقل ہے کہ اس کی اذان اذان کہی جائے تو حرج نہیں اور اگر اس کی اذان
کہ اذان نہ سمجھیں نقل گمان کریں گے تو روٹانی جائے۔

۶۱ مسئلہ۔ سحری ختم ہونے کے بعد حقہ پینا کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان
شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص

نے بعد ختم ہوئے وقت سحری کے حقہ پیا گمان شب کے معنی وقت سحری کے تو اس کا روزہ ہوا
یا نہیں۔ بینوا توجروا۔

الا جواب | اگر بعد طلوع صبح یا روزہ نہ ہوا اسے پورا کرے اور قضا کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۶۲ مسئلہ۔ چاندی کی انگوٹھی پہننے کا حکم کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع
متین اس مسئلہ میں کہ سونے چاندی۔ پتیل

کاتسہ وغیرہ کی انگوٹھی یا بن یا گھڑی کی زنجیر مرد کو پہنا جائز ہے یا نہیں اور ان کو پہن کر
نماز پڑھنا یا پڑھنا درست ہے یا نہیں؟ بینوا توجروا۔

الاجواب | چاندی کی ایک انگوٹھی ایک انگ کی ساڑھے چار ماشہ سے کم وزن کی مرد کو پہنا جائز ہے اور دو انگوٹھیاں یا کئی انگ کی ایک انگوٹھی یا ساڑھے چار ماشہ خواہ نہ اند چاندی کی اور سونے کا نئے پینل و سہے تانبے کی مطلقاً ناجائز ہیں گھڑی کی زنجیر سونے چاندی کی مرد کو حرام اور وعالتوں کی ممنوع ہے اور جو چیزیں ممنوع کی گئی ہیں ان کو پہن کر نماز اور امامت مکروہ تحریمی ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ سونے چاندی کے بٹن پہنا | کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سونے چاندی کے بلا زنجیر

کے بٹن مرد کو درست ہیں یا نہیں؟ بینوا توجروا۔

الاجواب | بے زنجیر کے بٹن چاندی سونے کے مرد کو جائز ہیں اور نہ زنجیر وار منع ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ چاندی کی زنجیر والے بٹن | کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی شخص چاندی کے زنجیر وار بٹن بہ نیت زیبائش نہ پہنے بلکہ اس خیال سے پہنے کہ دوسری قسم کے بٹن جلد ٹوٹ جاتے ہیں تو پہنا درست ہیں یا نہیں۔ بینوا توجروا۔

الاجواب | اس نیت سے ناجائز جائز نہیں ہو سکتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ فجر یا ظہر کی سنتیں نہ پڑھنے والا امام | کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ وہ شخص جس نے سنتیں فجر کی نہ پڑھی ہوں اور دس بارہ منٹ طلوع میں باقی ہوں تو وہ نماز پڑھا سکتا ہے یا نہیں اسی طرح ظہر کی سنتیں بغیر پڑھے امامت کر سکتا ہے یا نہیں؟

بینوا توجروا۔

الاجواب | اگر وقت بقدر فرض ہی باقی ہے تو آپ ہی سنتیں چھوڑے گا پھر اگر جماعت میں کسی نے ابھی سنتیں نہ پڑھیں یا جس نے پڑھیں وہ قابل امامت نہیں تو جس نے نہ پڑھیں وہی امامت کرے گا اور اگر وقت میں وسعت ہے تو سنت قبلہ کا ترک کرنا گناہ

ہے اور اس کی امامت مکروہ۔ دس بارہ سنت میں سنتیں اور فرض دونوں ہو سکتے ہیں سنتیں پڑھ کر نماز پڑھائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۹۶ مسئلہ نماز کے لیے جگنا | کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نماز کے واسطے سوتے آدمی کو جگنا جائز ہے یا نہیں؟

بینوا توجروا۔

الاجواب | جگنا ضرر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۹۷ مسئلہ کھڑے ہو کر تکبیر سنا مکروہ ہے | کیا فرماتے ہیں علمائے احناف اس مسئلہ میں کہ تکبیر کھڑے ہو کر سنا

سنون ہے یا بیٹھ کر؟

الاجواب | بیٹھ کر سنے کھڑے ہو کر سنا مکروہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۹۸ مسئلہ صرف ایک تکبیر کھڑے جماعت میں شامل ہونا | کیا فرماتے ہیں علمائے

دین اس مسئلہ میں کہ امام رکوع میں ہے اور ایک شخص صرف ایک تکبیر کھڑے شامل جماعت ہو گیا تو یہ تکبیر تحریمہ یعنی اولیٰ ہوئی یا مسنونہ اس صورت میں نماز اس مقتدی کی ہوگی یا نہیں۔ بینوا توجروا۔

الاجواب | اگر اس نے تکبیر تحریمہ کہی یعنی سیدھے کھڑے ہوئے تکبیر کہی کہ ہاتھ پھیلائے تو رازوں تک نہ جائے تو نماز ہوگئی اور تکبیر انتقال یعنی جھکتے ہوئے تکبیر کہی تو نماز نہ ہوگی اسے دو تکبیر کہنے کا حکم ہے تکبیر تحریمہ اور تکبیر انتقال۔ پہلی تکبیر تحریمہ قیام کی حالت میں اور دوسری تکبیر انتقال رکوع کو جھلتے ہوئے در مختار میں ہے :

ولو وجد الامام راكعاً فكبر من خشيانه الى القيام اقرب صح ولعننت نيته تكبيرة الركوع۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۹۹ مسئلہ غسل اور فجر کی نماز | کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کو غسل کی حاجت ہے اگر وہ غسل کرتا ہے تو فجر

کی نماز قضا ہوتی جاتی ہے تو ایسی حالت میں کیا کرے؟ بیٹو! توجروا۔

الاجواب | تیمم کر کے نماز پڑھ لے اور غسل کر کے پھر اعادہ کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ۔ کم وارٹھی والے کی امامت کے بارے میں حکم کیا فرماتے ہیں علمائے دین

اس مسئلہ میں کم وارٹھی منڈانے اور شخصی کرائیوالا اور حد شرعی سے کم رکھنے والا قاسق ہے یا نہیں اور اس کے پیچھے نماز فرض خواہ تراویح پڑھنا چاہیے یا نہیں اور حدیث شریف میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کے حق میں کیا ارشاد فرمایا ہے اور وہ حشر کے دن کس گروہ میں اُسٹھے گا۔ بیٹو! توجروا۔

الاجواب | وارٹھی منڈانے اور کترانے والا قاسق معین ہے اُسے امام بنانا گناہ ہے۔ قرآن ہو یا تراویح کسی نماز میں اُسے امام بنانا جائز نہیں حدیث میں اس پر غضب اور ارادہ قتل وغیرہ کی وعیدیں وارد ہیں اور قرآن عظیم میں اس پر لعنت ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مخالفوں کے ساتھ اُس کا حشر ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ شرعی وارٹھی کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ وارٹھی شرعی کتنی ہونی چاہیے۔ بیٹو! توجروا۔

الاجواب | ٹھوڑی سے نیچے پار انگل چاہیے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ فجر کی قضا نماز کی ادائیگی طلوع آفتاب سے کتنی دیر بعد نماز قضا کا حکم ہے؟ بیٹو! توجروا۔

الاجواب | طلوع کے بعد کم از کم ۲۰ منٹ کا انتظار واجب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ پختہ قبر بنانا کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قبروں کا پختہ بنانا روایہ یا نہیں؟ بیٹو! توجروا۔

الاجواب | میت کے گرد پختہ نہ ہوا دہر کا حصہ پختہ کر دیں تو مرجع نہیں۔ واللہ تعالیٰ

اعلم۔

مسئلہ۔ یہود و نصاریٰ کی ملازمت | کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی سُنی مسلمان کسی وہابی یا

یہودی یا نصرانی یا کسی کافر سے بات چیت کرے یا کسی کے پاس بیٹھے یا ذکر کرے تو یہ مسلمان کافر ہو گیا یا نہیں اور اگر کافر نہ ہوا تو دوسرا شخص اُس کو کافر کئے اس کے لیے کیا حکم ہے؟ بینوا تو جروا۔

الاجواب | کافر اصلی غیر مرتد کی لکری جس میں کوئی امر ناجائز شرعی کرنا نہ پڑے جائز ہے اور دنیوی معاملہ کی بات چیت اس سے کرنا اور اس لیے کچھ دیر اس کے پاس بیٹھنا منع نہیں اتنی بات کہ کافر بلکہ فاسق بھی نہیں کہا جاسکتا ہاں مرتد کے ساتھ یہ سب مطلقاً منع ہیں اور کافر اس وقت بھی نہ ہو گا مگر یہ کہ اس کے مذہب و عقیدہ کفر پر مطلع ہو کر اس کے کفر میں شک کرے تو اہل کفر ہو جائے گا۔ بجز ثبوت وجہ کفر کے مسلمان کو کافر کہنا سخت گناہ عظیم ہے بلکہ حدیث میں فرمایا کہ وہ کہتا اُسی کہنے والے پر پلٹ آتا ہے۔ والعیاذ باللہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ عورت کے لیے پردہ | کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید اپنی زوجہ کو اس کے والدین

کے یہاں جانے کو اس وجہ سے منع کرتا ہے کہ ایک مکان ہے جس کا دروازہ اور صحن بھی ایک ہے جس میں زید کی زوجہ کے والدین ہیں اور وہ غیر شخص کو ایہ وار ہیں ایسی صورت میں زوجہ کے نہ خارج روک لینے کا حکم ہے یا نہیں اگر بلا اجازت زید کے زوجہ چلی جائے تو زید کیا فرما دے سکتا ہے۔

الاجواب | اگر وہاں شرعی پردہ کا بندوبست ہو سکتا ہے تو زید اس کا بندوبست کرے

اور عورت کو آنکھوں دن ماں باپ کے پاس صرت دن میں جانے کی اجازت دے رات کو وہاں نہ رہے ایسی حالت میں اتنے جانے سے نہیں روک سکتا اور اگر روکے تو عورت اٹھو یہ دن بلا اجازت بھی بندوبست پردہ کے ساتھ دن کے دن جا کر واپس آ سکتی ہے۔ زید اگر اتنی بات پر سزا دے گا ظالم ہو گا اور اگر وہاں شرعی پردہ کا بندوبست

نہیں ہو سکتا تو بلاشبہ زید روک سکتا ہے بلکہ روکنے کا حکم ہے اور عورت اگر بلا اجازت چلی جائے تو حجب تک واپس نہ آئے اس کا نان و نفقہ ساقط ہے اور زید اُسے جائز نہ دے سکتا ہے کہ اولاً سمجھاتے۔ نہ مانے تو اس سے الگ سوئے نہ مانے تو مارے مگر نہ مونہ پر نہ ایسا کہ ضرب شدید ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ: ذکر جہر کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ کے بارے میں کہ ذکر جہل کرنا جائز ہے یا نہیں اور آواز کس قدر بلند کر سکتے

کوئی حد معین ہے یا نہیں، حلقہ باندھ کر ذکر کرتے کرتے کھڑے ہو جانا اور سینہ پر ہاتھ مارنا ایک دوسرے پر گر پڑنا، پٹ جانا، رونا، زاری کی دعوم چمنا کیسا ہے۔ بینوا تو جروا۔

الاجواب ذکر جہل جائز ہے مد معین یہ ہے کہ اتنی آواز نہ ہو جس سے اپنے آپ کو ایذا ہو یا کسی غازی یا مریض یا سوتے کو تکلیف پہنچے اور ذکر کرتے کرتے کھڑا ہو جانا وغیرہ افعال مذکورہ اگر بحالت وجد ہوں صحیح ہیں کوئی حرج نہیں اور معاذ اللہ ریاکے سے بھاوٹ ہیں تو حرام بینہما وسط لا ینذکر للحرام۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ: غار اور کلمے کا سیکھنا کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ ایک شخص غار نہیں جانتا اور نہ کلمہ یاد ہے اور جب اس سے کہا جاتا ہے کہ کلمہ یاد کرو اور

غار سیکھو تو کتا ہے کہ ہم نہیں سیکھیں گے اور نہ ہم سے یاد ہو گا اور نہ ہم سے ہو سکے گا۔ پس شرعاً کیا حکم ہے تفصیل تحریر فرمائیے اور وہ ایک انگریز کے یہاں ملازم ہے؟

الاجواب اس کو سننے سے مسلمان ہونا چاہیے جس نے کلمہ طیبہ پڑھنے کو کہا جائے اور وہ انکار کرے اس کی نسبت علمائے علم کفر لکھا ہے نہ کہ جو کلمہ سیکھنے ہی سے انکار کرے۔ والعیاذ باللہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ: تعلیم کی خاطر وہابی یا سنی بن کر مناظرہ کرنا کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ برائے تعلیم منکر

دوستی۔ ایک سنی اور ایک وہابی بن کر مباحثہ کریں یعنی ایک وہابیہ کے اعتراضات یا ان کی طرف سے جوابات پیش کرے۔ دوسرا سنیوں کی طرف سے تو جائز و بہتر ہے

الاجواب | تلاش و رشتہ میں کوشش کی جائے جب ناامیدی ہو جائے کسی غریب سنی طالب کو دے دیا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ نماز اور عذاب الہی کی تحقیر سے خارج از اسلام ہونا | کیا فرماتے ہیں علمائے دین

گترہم اللہ تعالیٰ ونصرہم وابدلہم وایدہم اس مسئلہ میں کہ ایک سینوں کے محلہ میں بکر قادیانی آ کر لیساً زید سنی نے مردوں عورتوں کو اس کے گھر میں جانے سے اس سے خلہ ملا میل جول حصہ بجزہ رکھنے سے منع کیا ہندہ جس کے بیٹے وغیرہ سلسلہ عالیہ قادریہ میں بیعت میں اس نے کہا کہ بڑے خسر یہ پڑھ کر ملا ہو گئے ہم عذاب ہی بھگت لیں گے۔ اس بیچارے قادیانی کو دق کر رکھا ہے تو اب ہندہ کا کیا حکم ہے۔ بیہوا تو جو رہا۔

الاجواب | ہندہ نماز کی تحقیر کرنے اور عذاب الہی کو ہلکا ٹھہرانے اور قادیانی کو اس فعل مسلمانان سے مظلوم جلتے اور اس سے میل جول چھوڑنے کو ظلم و ناحق سمجھنے کے سبب اسلام سے خارج ہو گئی۔ اپنے شوہر پر حرام ہو گئی جب تک نئے سرے سے مسلمان ہو کر اپنے ان کلمات سے توبہ نہ کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ قادیانیوں سے میل جول کی حرمت | کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک قادیانی مذہب

ایسی جگہ آباد ہوا جہاں بالکل قطعاً مسلمان رہتے ہیں وہ قادیانی مسلمانوں کو بھکانا چاہتا ہے نیز ان کے یہاں کا اصول بھی یہی ہے کہ نا سمجھ مسلمانوں کو اخلاق و نرمی سے اپنی طرف کھینچ کر بھکالیتے ہیں اس خوف سے جمیع مسلمانوں نے اس سے علیحدگی اختیار کر لی اور کسی سے اس سے میل جول نہ رکھا مگر اسی محلہ کا ایک سقہ اس قادیانی سے مانوس ہو گیا۔ اس کی بی بی نے اپنے شوہر سقہ کو منع کیا اور کہا ہم کو تم کو خدا اور رسول سے کام پڑے گا۔ ایسے بد مذہب سے علیحدہ رہو اور پانی بھی اس کے یہاں نہ بھرو ایک روپیہ مہینہ نہ سہی اس پر وہ سقہ اپنی بی بی کو طلاق دینے کے لیے تیار ہو گیا اور کہنے لگا تو میرے مکان سے نکل جا میں تو اس قادیانی سے ایسا ہی ملوں گا اور پانی بھروں گا گو میرے تمام ٹھکانے جھوٹ

جائیں مگر میں اس کو نہ چھوڑوں گا ہاں اگر سارے شہر کے بیشتی ایسا ہی کریں اور چھوڑ دیں تو میں بھی چھوڑ دوں ورنہ میں اس کو نہیں چھوڑ سکتا۔ بلکہ اگر وہ قادیانی سوڑ کھائے گا تو میں بھی سوڑ کھاؤں گا۔

سوال یہ ہے کہ حین مسلمانوں نے اُس سے ترک اسلام و کلام کر دیا ہے اُن کے واسطے از و سئے شریعت کیا جزا ملے گی اور سقہ کے واسطے شریعت پاک کا کیا حکم ہے۔ بینوا توجروا۔
الاجواب مسلمانوں کے لیے ثواب عظیم اور اس فعل سے اللہ و رسول کی رضا ہے جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور وہ سقہ اشد گنہگار و مستحق عذاب نار ہے سقاؤں اور اُن کے جو دہریہ کو لازم ہے کہ اگر وہ توبہ نہ کرے تو اُسے برادری سے نکال دیں اللہ عز و جل فرماتا ہے۔
 وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَمَا تَسْكُوا النَّارَ - وَاللَّهُ تَعَالَىٰ أَعْلَمُ۔

مسئلہ ۸۳۔ بد مذہبوں سے معاملات رکھنے کی حرمت کیا ارشاد ہے شریعت مقدسہ کا اس مسئلہ میں

کہ زید بد مذہبوں کے یہاں کا کھانا ملائیہ کھاتا ہے بد مذہبوں سے میل جول رکھتا ہے مگر خود سنی ہے اُس کے پیچھے نماز کیسی ہے اور اس کی تراویح سننا کیسا ہے۔ بینوا توجروا۔
الاجواب اس صورت میں فاسق ملعون ہے اور امامت کے لائق نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۸۴۔ جہینز عورت کا حق ہے کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل میں کہ جہینز کس کا حق ہوتا ہے لڑکی

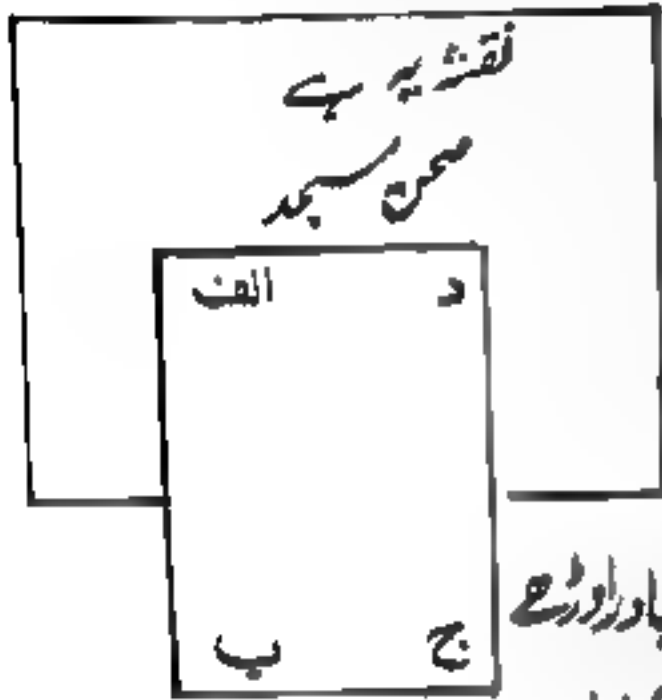
والوں کا یا لڑکے والوں کا بعد وفات زوجہ کے اُس کے جہینز میں تقسیم فرائض ہوگی یا نہیں۔ زید جو سلیمہ کا شوہر تھا سلیمہ کے مرنے کے بعد کھتا ہے کہ حق نے اس کو کھلایا یا پلایا ہے لہذا جہینز میرا حق ہے یہ قول زید کا صحیح ہے یا باطل اگر جہینز میں تقسیم فرائض نہ ہو تو آیا صرت والدین کو ملے گا یا اور کس کس کو۔ بینوا توجروا۔

الاجواب جہینز عورت کی ملک ہے اُس کے مرنے پر حسب شرائط فرائض ورثہ پر تقسیم ہو گا زید کا دعویٰ باطل محض ہے نفقہ کے عوض میں کچھ نہیں ملے سکتا کہ نفقہ اس پر شرعاً واجب تھا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۸۵۔ فیصل حوض | کیا فرماتے ہیں علمائے اہل سنت کہ ایک مسجد کا حوض اس طرح پر ہے کہ نصف حوض کے داہنے بائیں ممکن مسجد ہے اور نصف

کے ارد گرد صرت زمین مقام الف میں اس پر طرھیاں ہیں زید کو مرض ہے کہ اگر ڈھیلے کر فوراً اسی الاتصال پانی سے استنجانہ پاک کرے تو قطرہ آجاتا ہے اب وہ استنجا کرتا

ہوا آیا ہے پانی حوض میں بہت نیچا ہو گیا ہے اور اوہرا دھروٹوں میں وضو کا پچا ہوا پانی رکھا ہے مقام اب اسے فصل مقام الف تک ہاتھ میں ڈھیلے ہے درحالیکہ رزائی یا چادر وغیرہ اوڑھے ہو جا کر پانی لا سکتا ہے یا نہیں؟ بینوا توجروا۔



الاجواب | جب کہ حوض کی فیصل ہی پر گیا اور چادر اوڑھے ہے محکم مسجد میں قدم نہ رکھایوں جا کر پانی لے آیا اور

غسل خانہ میں استنجا کیا تو اصلاً کسی قسم کا حرج نہیں فیصل حوض مسجد سے خارج ہے لہذا اس پر وضو اذان بلا کر اہست جائز ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۸۶۔ جواز نکاح | کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ رشتہ داروں کی کن کن عورتوں سے نکاح کر سکتے ہیں اور کن کن کنجا جائز ہے مفصل تحریر

فرمادیں۔ بینوا توجروا۔

الاجواب | یہ شخص جن کی اولاد میں ہے جیسے باپ دادا نانا یا جد اس کی اولاد میں ہو جیسے بیٹا پوتا نرسا ان کی بیٹیوں سے نکاح حرام ہے اور خسر کی بی بی سے بھی حرام ہے جبکہ وہ اپنی زوجہ کی حقیقی ماں ہو یا قریبی رشتہ داروں کی بیٹیوں سے ان کی موت یا طلاق و القاعے عدت کے بعد نکاح جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۸۷۔ ارتداد و انقض | کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اہل سنت والجماعت کو رافضیوں سے ملنا جلنا کھانا پینا اور رافضیوں سے سوا سلف خریدنا جائز ہے یا نہیں اور جو شخص سنی ہو کر ایسا کرتا ہے اس کی نسبت

شرعاً کیا حکم آیا ہے وہ شخص دائرہ اہل سنت والجماعت خارج ہے یا نہیں اور شخص مذکورہ بالا سے تمام مسلمانوں کو اپنے دینی و دنیوی تعلقات منقطع کرنا چاہیے یا نہیں؟
بینوا توجروا۔

الاجواب | ارفاض زمانہ علی العموم مرتد ہیں کما بینا فی روافضہ ان سے کوئی معاملہ اہل اسلام کا سا کرنا حلال نہیں ان سے میل جول نشست برخاست سلام کلام سب حرام ہے
قال اللہ تعالیٰ : واما ینسیئک الشیطن فلا تقعد بعد الذکر مع القوم الظالمین۔

حدیث میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

سیاقی قوم لہم نبزیقال لہم
الرافضہ یطعنون السلف ولا
یشہدون جمعة ولا جماعة
فلا تجالسوہم ولا تناکحوہم
واذا مرضوا فلا تعودوہم
واذا مرضوا فلا تعودوہم
واذا ماتوا فلا تشہدوہم
ولا تصلوا علیہم ولا تصلوا
معہم۔

مقرب کچھ لوگ آنے والے ہیں ان کا ایک
بد لقب ہو گا انہیں رافضی کہا جائے گا سلف
صالح پر لعن کریں گے اور جمعہ و جماعت میں
حاضر ہوں گے ان کے پاس نہ بیٹھنا ان سے
ساتھ نہ کھانا نہ ان کے ساتھ پانی پینا نہ
ان کے ساتھ شادی بیاہ کرنا بیمار پڑیں تو
انہیں پر چھنے نہ جانا سر جائیں تو ان کے
جنازے پر نہ ہانا نہ ان پر نماز پڑھنا نہ ان کے
ساتھ نماز پڑھنا۔

جو سنی ہو کر ان کے ساتھ میل جول رکھے اگر خود رافضی نہیں تو کم از کم اشد فاسق ہے
مسلمانوں کو اس سے بھی میل جول ترک کرنے کا حکم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ میت کے لیے صدقہ | تبارک صوف رجب شریف میں ہو سکتی ہے
یا جب چاہیں کر لیں اور اگر میت پر اتنی فقرا
نمازیں یا روزے ہوں کہ اس کے عزیز و شاہر نماز کے بدلے ۵۰ روپیہ بھر گے تو
سکیں تو اسقاط کا کیا طریقہ ہے۔ بینوا توجروا۔

الاجواب | تبارک ہر مہینہ میں ہو سکتی ہے یہ تعینات بغرض تحفظ و یاد دہانی ہوتے ہیں اور میت کے ورثا جس قدر قادر ہوں مسکین کو یہ نیت کفارہ دے کر قابض کر دیں وہ بعد قبضہ اپنی طرف سے وارث کو یہ کہہ کر دے وارث بعد قبضہ پھر یہ نیت کفارہ مسکین کو دے اس طرح دودہ کریں یہاں تک کہ مقدار مطلوب ادا ہو جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۸۹۔ ایفون کی تجارت | علمائے اسلام و مفتیان نظام اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں کہ ایفون کی تجارت اور اس کی دکان کرنا شرعاً

جائز ہے یا نہیں۔ بینوا توجروا۔

الاجواب | ایفون کی تجارت دوا کے لیے جائز اور ایفون کے ہاتھ بیچنا ناجائز ہے۔

لان المعصية تقوم بعينه وكل ما كان كذلك كرهه بيعة كافي تنوير الابصار: واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۹۰۔ عورت کو پیر سے پردہ کرنا چاہیے | کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ (۱) پیر

سے پردہ ہا نہیں (۲) ایک بزرگ عورتوں سے بغیر حجاب کے ملنے کراتے ہیں اور ملنے کے بیچ میں بزرگ صاحب بیٹھتے ہیں ترجمہ ایسی دیتے ہیں عورتیں زیہوش ہر بات ہیں اچھلتی کودتی ہیں اور ان کی آواز مکان سے باہر دور سنائی دیتی ہے ایسی بیعت ہرنا کیسا ہے؟ بینوا توجروا۔

الاجواب | پیر سے پردہ واجب ہے جبکہ عرم نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (۲) یہ صورت محض خلاف شرع و خلاف حیا ہے ایسے پیر سے بیعت نہ چاہیے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۹۱۔ بیمہ کے متعلق شرعی حکم | کیا فرماتے ہیں علمائے کرام دین کہ زندگی کا بیمہ کرنا شرعاً جائز ہے یا حرام صورت اس کی یہ ہے

جو شخص زندگی کا بیمہ کرنا چاہتا ہے اس سے یہ قرار پایا جاتا ہے کہ ۵۵ سال یا ۶۰ سال یا ۵ سال کی عمر تک مبلغ دو ہزار روپیہ چار یا چھ روپیہ ماہوار کے حساب سے تنخواہ میں سے دمنع ہوتے ہیں گے اگر وہ شخص ۵۵ سال تک زندہ رہا تو خود اس کو اولہ اگر میعاد مقرر کر کے اندر مر گیا تو اس کے ورثا کو دو ہزار روپیہ یکمشت ملے گا خواہ وہ بیمہ کرانے کے بعد اولہ اس کی منظوری آنے کے بعد فوراً ہی مر جائے اور اگر میعاد مقرر تک زندہ رہا

تو بھی وہی دو ہزار ملے گا۔ یہ گورنمنٹ کی جانب سے ہو رہا ہے کسی کہنی وغیرہ کو اس سے تعلق نہیں۔ بیٹو! تو جدوا۔

الاجواب | جبکہ یہ ہمہ صورت گورنمنٹ کرتی ہے اور اس میں اپنے نقصان کی کوئی صورت نہیں تو جائز ہے کوئی خرچ نہیں مگر شرط یہ ہے کہ اس کے سبب اس کے ذمہ کسی خلاف شرع احتیاط کی پابندی نہ ماند ہوتی ہو۔ جیسے روزوں یا حج کی مانعت۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ تعلق نسب | کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس بارہ میں کہ زید کا دادا پٹھان تھا دادی اور والدہ سیدانی اس صورت میں زید سید ہے یا پٹھان۔ بیٹو! تو جدوا۔

الاجواب | شرع مطہر میں نسب باپ سے یا جاتا ہے جس کے باپ دادا پٹھان یا مغل یا شیخ ہوں وہ انہیں قوموں سے ہو گا اگرچہ اس کی ماں اور دادی اور پردادی سب سہانی ہوں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحیح حدیث میں فرمایا:

من ادعی الی غیرابیہ فعلیہ
 لعنة الله والملئکة والناس
 اجمعین لا یقبل الله منه
 یوم القيمة صرفا ولا عدلا
 هذا المختصر۔
 جو اپنے باپ کے سوا دوسرے کی طرف اپنے
 آپ کو نسبت کرے اس پر خدا اور سب
 فرشتوں اور آدمیوں کی لعنت ہے اللہ
 تعالیٰ قیامت کے دن اس کا نہ فرض قبول
 کرے نہ نفل۔

بخاری و مسلم و ابوداؤد و ترمذی و نسائی و
 روایت کی یاں اللہ تعالیٰ نے یہ فیصلہ
 جنوں کو عطا فرمائی رہی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بیٹے
 خمسے پھر جو ان کی خاص اولاد ہے ان میں بھی وہی قاعدہ عام جاری ہوا کہ اپنے باپ
 کی طرف منسوب ہوں اس لیے سبطین کریمین کی اولاد سید ہیں نہ بنات فاطمہ نہ ہر ارمی
 اللہ تعالیٰ عنہا کی اولاد کہ وہ اپنے والدین ہی کی طرف نسبت کی جائے گی۔
 واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ آخری چہار شنبہ کی حقیقت | کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس امر میں کہ سفر کے اخیر چہار شنبہ کے متعلق

عوام میں مشہور ہے کہ اُس روز حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مرض سے صحت پائی تھی بنا بر اس کے اُس روز کھانا و شیرینی وغیرہ تقسیم کرتے ہیں اور جنگل کی سیر کر جاتے ہیں علیٰ هذا القیاس مختلف جگہوں میں مختلف معمولات ہیں کہیں اُس روز کو نحس و مبارک جان کر گھر کے پرانے برتن گلی توڑ دالتے ہیں اور تعویذ و مچھلہ چاندی کے اُس روز کی صحت بخشی جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں مریضوں کو استعمال کراتے ہیں یہ جملہ امور بر بنائے صحت پانے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عمل میں لائے جاتے ہیں لہذا اصل اس کی شرع میں ثابت ہے کہ نہیں اور فاعل عامل اس کا بر بنائے ثبوت یا عدم ترکیب معصیت ہو گا یا قابل ملامت و تادیب۔ بینوا توجروا۔

الاجواب | آخری چہار شنبہ کی کوئی اصل نہیں نہ اُس دن صحت پائی حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کوئی ثبوت بلکہ مرض اقدس جس میں وفات مبارک ہوئی اس کی ابتداء اسی دن سے بتائی جاتی ہے اور ایک حدیث مرفوعہ میں آیا ہے اخذاً بعداً من الشہد یوم نحس مستمر اور مروی ہوا ابتدائی ابتلائے سیدنا ایوب علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام اسی دن تھی اور اسے نحس سمجھ کر مٹی کے برتن توڑ دینا گناہ و اساعت مال ہے بہر حال یہ سب باتیں بے اصل و بے معنی ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۹۳ میں تعظیم بیرو استاد کا حوالہ | انسان کے وقت مسجد میں تمام غازی کسی شخص کے آنے پر تعظیماً کھڑے ہوں

اور حدیثی سجدے کے قدموں پر سر رکھ کر بوسہ دیتا جائز ہے یا نہیں؟ بینوا توجروا۔

الاجواب | عالم دین اور سلطان الاسلام اور علم دین میں اپنا استاذان کی تعظیم مسجد میں بھی کی جائے گی اور مجالس خیر میں بھی اور تلاوت قرآن عظیم میں بھی عالم دین کے قدموں پر بوسہ دینا سنت ہے اور قدموں پر سر رکھنا جہالت۔

واللہ تعالیٰ اعلم۔

۹۵ مسئلہ عورت اور احکام کی اجازت | کیا فرماتے ہیں مفتیان دین اس مسئلہ میں کہ اگر زوجہ کے نان و

نفقہ وغیرہ کے اخراجات کا بار زوج کا والد یا کوئی عزیز وار اٹھاتا ہو اور وہ عورت کو والدین کے یہاں جانے کی اجازت دے تو خاوند زوجہ کو جانے سے روک سکتا ہے اور عورت بلا اجازت خاوند کے جانے سے گنہگار ہوگی یا زوج کو روکنا جائز نہیں ہے اور زوجہ نہ ہوگی۔ بینوا تو جبروا۔

الجواب: اگر مہر سبیل نہ تھا یا جس قدر سبیل تھا ادا ہو گیا تو چند مواضع حاجت شرعیہ جن کا استثناء نہ ہوا یا گیا مثلاً والدین کے یہاں آنکھوں دن دیگر محارم کے یہاں سال پیچھے دن کے دن کو جانا اور شب شوہر ہی کے یہاں کرنا وغیرہ ذلک ان کے سوا کسی جگہ عورت کو بے اذن شوہر جانے کی اجازت نہیں اگر جانے کی گنہگار ہوگی شوہر روکنے کا اختیار رکھتا ہے اگرچہ نفقہ کا بار دوسرا شخص اٹھاتا ہو اور وہ دوسرا عورت کو جانے کی اجازت دیتا ہو اس کی اجازت محل ہوگی اور شوہر کی ممانعت واجب العمل، علماء تصریح فرماتے ہیں کہ بعد ادا سے مہر سبیل عورت مطلقاً پابند شوہر سے اس میں کوئی قید و تخصیص اولیٰ نفقہ و تکفل حوائج کی نہیں فرماتے درمختار میں ہے:

لها الخروج من بيت زوجها للمحاجة ولها زيارة اهلها بلا اذن ما لم تقبض المعجل فلا تخرج الا لحق لها او عليها او زيارة ابويها كل جمعة مرة او المعلوم كل سنة ولكنها قابلة او غاسلة لا فيما عدا ذلك ترجمہ: گھر سے نکلا اس کے واسطے کسی ضرورت کے لیے وہ ضرورت اپنے اہل سے ملاقات ہے بغیر اجازت خاوند کے جب تک مہر سبیل وصول نہ کرے مگر حق بات اس کے لیے یہ ہے یا اس پر یہ ہے ماں باپ کی ملاقات ہر جمعہ کو ایک مرتبہ کرے اور قریبی رشتہ داروں سے سال میں ایک مرتبہ کرے اس لیے کہ یہ قابل قبول ہے یا ضروری ہے نہ اس کے سوا۔ رد المحتار میں ہے:

قوله فلا تخرج جواب شرط مقدار ای فان قبضة فلا تخرج . ۱۰۱۔

پس گھر سے نہ نکلے یہ جواب شرط کا مقدر ہے یعنی اگر مہر وصول کر لیا ہے تو بغیر اجازت والد کا متکفل نفقہ پسرو زن پسر ہوتا تو ہمارے بلاد میں معمول ہے اور دیگر بعض اعز ابھی ترقی تکفل کریں تو یہ ضرور نہیں کہ شوہر نفقہ دیتے سے منکر ہو، علما نے کام تو اس صورت میں کہ شوہر نے ظلماً اتفاق سے دست کشی کی، یہاں تک کہ عورت محتاج نالش ہوئی تا آنکہ شوہر کو نفقہ دینے پر مجبور کرنے کے لیے مجلس کی درخواست دی اور حاکم نے شوہر کا نفعت دیکھ کر اسے قید کر دیا اس صورت میں تصریح فرماتے ہیں کہ عورت شوہر ہی کے گھر رہے بلکہ عورت پر وقفی اندیشہ فساد ہو تو شوہر قید خانہ میں اپنے پاس رکھنے کی درخواست کر سکتا ہے اور مجلس میں مکان تنہائی ہو تو حاکم عورت کو جسے گا کہ وہیں اس کے پاس ہے ہندیر میں ہے:

لو فرض الحاکم النفقة علی الزوج فامنع من دلعها وهو موسر وطلبت المرأة حبسه لئلا یبذل کذا فی البدائع واذ حبسه لا تسقط عنه النفقة و تو مریبالاستدانة حتی ترجع علی الزوج فان قال بقاضی حبسه فان لی فی المجلس خالیاً فالقاضی لا یحبسها معه وکنها تصبر فی منزل الزوج و یحبس الزوج لھا کذا فی المحيط۔

ترجمہ: اگر حاکم نے خرچ خاوند کو دینے کا حکم دیدیا ہے اور خاوند خرچ دینے سے منکر ہے حالانکہ وہ آسان ہے تو عورت خاوند کو قید کرنے کا مطالبہ کرے اسلئے کہ اس نے اس کو قید کیا ہوا ہے اسی طرح بدائع میں ہے جب خاوند قید ہوگا تب بھی نفقہ اس سے ساقط نہیں ہوگا۔ عورت کو حکم دیا جائیگا کہ اپنے خاوند کی واپسی تک کے وعدہ پر قرض لے اگر وہ عورت قاضی سے کہے کہ میرے پاس جگہ ہے اس میں اس کو قید کرو تو قاضی اس کے پاس خاوند کو قید نہیں کریگا۔ لیکن وہ عورت خاوند کے گھر ہے اس لیے کہ خاوند اس کی وجہ سے قید ہوا ہے اسی طرح محیط میں ہے۔ در مختار میں ہے:

وفی البحر عن مال الفتاوی ووخیف علیہما الفساد تحبس معہ عند المآخرین۔
تو جب صریح ظلماً نفقہ نہ دینے پر بھی عورت پابند شوہر ہی رہی تو صورت سوال میں کیونکر خود مختار ہو سکتی ہے نفقہ نہ دیتا رافع پابندی ہو تو نفقہ نہ دیتا مستقط نفقہ ہو جائے اور

عورت کو ہرگز دعویٰ نفقہ کا اختیار نہ ہے کہ نفقہ جزائے پابندی ہے جب پابندی نہیں نفقہ کس بات کا درمختار میں ہے :

انفقة جزاء الاحتباس وكل محبوس لنفقة غيره يلزمه نفقة كمفت وقاض و
وصى - زيلعي الما قول واياك ان توهم ان النفقة اذا كانت جزاء الحبس فاذا
عدمته عدم وذلك لان وجوبها متفرع عنه فوجوب الاحتباس عليها متقدم
على وجوب النفقة عليه لان الاحتباس متفرع على الانفاق فان عدم
عدم وباجملة ان كان اللازم فوجوب الانفاق لا وقوعه فبرفع الموقوف لا يرتفع
المنزوه - والله تعالى اعلم -

مسئلہ ۹۶ احکام قرضہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کاشتکاروں پر بابت بقایا لگان یا کسی
قضدار پر بابت قرض ثالثی کرنے پر جو خرچ کچہری بابت محتسب نہ وغیرہ علاوہ اصل رقم
کے دلائے وہ سوائے سود کے کیسا ہے ؟

اب (ب) زید سے خالد پندرہ ہزار روپیہ تجارت کے لیے مانگتا ہے کہ میں سو روپیہ ماہوار
نفع دوں گا عواء نفع ہو یا نہ ہو۔ زید کو یہ نفع لینا کیسا ہے سود تو نہ ہو گا اس طرح نفع
لینے کے جواز کی کوئی صورت شرعاً ہو سکتی ہے یا نہیں ؟ بیٹو! تو جروا۔

الجواب

الف) خرچ جو مدعی کو دیا جاتا ہے اُسے لینا حرام ہے والمسئلة في العقود
الدرسية بان فتن دار کاشتکار یا کفار ہوں تو لے سکتا ہے۔ لعدم العصد والله تعالى اعلم
اب) یہ صورت حرام قطعی اور خالص سود ہے۔ نفع لینا چاہے تو مضاربیت کرے کہ اتنے
روپے تمہیں دیتے ان سے تجارت کرو جو نفع ہو وہ نصف یا ثلث یا ربع یا اس قدر
جو مستہ نامعین قرار پایا جائے دیا کرو اسے نفع ہو گا اتنا حصہ اُسے دینا ہو گا۔
والله تعالى اعلم

مسئلہ شرعی باپ کے ترکے سے محرومی

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کی متکوسہ عورت خالد کے ساتھ بھاگ کئی اور آٹھ دس برس کے بعد چند لڑکے اور لڑکیاں لے کر آئی زید کا انتقال ہو گیا وہ اولاد زید کی اولاد شرعاً متصور ہو کہ زید کا ترکہ پائے گی یا یوحیہ اولاد الزنا ہونے کے ترکہ سے محروم رہیں گے؟ بیوقوف تو جو وار

الجواب

بچہ اپنی ماں کا یقینی جز ہے جس میں شک و احتمال کو اصل گنجائش نہیں دیا جاسکتی کہ جو بچہ اس عورت کے پیٹ سے پیدا ہوا شاید کسی دوسرے کا ہو اور باپ کی جہت نسبت جب تک خارج سے کوئی دلیل قاطع مثل اخبار خدا و رسول جل و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قائم ہو نظر بحقیقت ظنی ہے۔ اگرچہ بحسب حکم شرعی و عرفی کا قنونی ہے جس میں لشکیب مخذول و نامقبول الولد للفراش و الناس امانة علی انبہم و لہذا النسب پر شہادت بتسامع و شہادت بروایہ پھر بھی اسی فرق حقیقی کا ثمرہ ہے کہ روز قیامت شان ستاری جلوہ فرمائے گی اور لوگ اپنی ماؤں کی طرف نسبت کر کے پکارے جائیں گے یہی فرق ہے کہ قرآن عظیم نے امت کے حق میں تو اخباراً فرمایا ان املہم الای ولد تم ان کی مائیں تو وہی ہیں جن سے وہ پیدا ہیں اور حق آباء میں صرف النشاء فرمایا اذعوہم حلاً بانہموا قسط عند اللہ یہ انہیں ان کے باپ کی طرف نسبت کر کے پکارو یہ زیادہ انصاف کی بات ہے اللہ کے یہاں یہ تیرا ہی فرق کے ثمرات سے ہے کہ جانوروں میں نسب ماں سے ہے زید کا گھوڑا اور عمرو کی گھوڑی ہو تو بچہ عمرو کی ملک ہو گا نہ زید کی کان عند رجا و خزانہ ینفصل منها حیوانا و منہ ماء مہینہ مکرر امت انسان کے لیے رب عزوجل نے نسب باپ سے رکھا ہے کہ بچہ محتاج پرورش، محتاج تربیت ہے محتاج تعلیم ہے اور ان باتوں پر مردوں کو قدرت ہے نہ عورتوں کو جن کی عقل بھی ناقص دین بھی ناقص اور خود دوسرے کی دست نگر و لہذا بچہ پر رحمت کے لیے اثاب

نسب میں ادنیٰ بعید سے بعید ضعیف سے ضعیف احتمال پر نظر رکھی کہ آخر مرقی فقہ عند اللہ
متمثل ہے قطع کی طرف نہیں راہ نہیں غایت درجہ وہ اس پر یقین کر سکتے ہیں کہ فلاں نے
عورت سے جماع کیا ہے اس قدر اوجہ بھی یہی کہ اس کا نطفہ رحم میں گرا پھر اس سے بچہ اس
کا ہونے پر کیونکہ یقین ہوا ہزار بار جماع ہوتا ہے لطفہ رحم میں گرتا ہے اور بچہ نہیں
بنتا تو عورت جس کے پاس اور جس کے زیر تصرف ہے اس میں بھی احتمال ہی ہے اور
شوہر کہ دور ہوا احتمال اس کی طرف سے بھی قائم ہے ممکن ہے کہ وہ طی ارض پر قدرت
رکھتا ہو کہ ایک قدم میں دس ہزار کوس جاٹے اور چلا آئے ممکن کہ جن اس کے تابع
ہوں۔ ممکن کہ صاحب کرامت ہو، ممکن کہ کوئی عمل ایسا جانتا ہو۔ ممکن کہ روح انسانی
کی طاقتوں سے کوئی باب اس پر کھل گیا ہو۔ ہاں اتنا ضرور ہے کہ یہ احتمالات عادتاً
بعید ہیں مگر وہ پہلا احتمال شرعاً و اخلاقاً بعید ہے۔ زنا کے پانی کے لیے شرع میں
کوئی عزت نہیں تو بچے اولاد زانی نہیں ٹھہر سکتے، اولاد اس کی قرار پانی ایک عمدہ
نعت ہے جسے قرآن عظیم نے بلفظ ہبہ تعبیر کیا کہ یھب لمن یشاء ذکور، اور زانی اپنی
زنا کے باعث مستحق غضب و سزا ہے نہ کہ مستحق ہبہ و عطا و لہذا ارشاد ہوا وللعافی
المحجر۔ زانی کے لیے پختہ تو اگر اس احتمال بعید از روئے عادت کو اختیار نہ کریں۔ بے گناہ
بچے ضائع ہو جائیں گے کہ ان کا کوئی باپ ربی معلم پرورش کنندہ نہ ہو گا۔ لہذا ضرور ہوا
کہ وہ احتمالی باتوں میں کہ ایک کا احتمال عادتاً قریب اور شرعاً و اخلاقاً بہت بعید سے
بعید اور دوسری کا احتمال عادتاً بعید اور شرعاً و اخلاقاً بہت قریب سے قریب اس احتمال
ثانی کو ترجیح بخشیں اور بعد عادی کے لحاظ سے بعد شرعی و اخلاقی کو کہ اس سے بدرجہا بدتر
سے اختیار نہ کریں اس میں کوئی خلاف عقل و روایت ہے بلکہ اس کا عکس ہی خلاف عقل و
و اخلاق و رحمت ہے لہذا عام حکم ارشاد ہوا کہ

زید اقصى مشرق میں ہے اور ہندو متہائے مغرب میں اور یدرعیہ و کالت اُن میں نکاح
منعقد ہوا ان میں بارہ ہزار میل سے زیادہ فاصلہ اور صد ہا دریا پہاڑ سمندر حائل ہیں
اور اسی حالت میں وقت شادی سے چھ مہینے بعد ہندو نے بچہ زید ہی کا ٹھہرے گا

اور مجہول النسب یا ولد الزنا نہیں ہو سکتا در مختار میں ہے:

قد اکتفوا بقیام الفراش بلا دخول کتروج المغربی بمشرقیه بینہما سنۃ
فولدت لستۃ اشهر مذتروجھا لتصورۃ کرامۃ واستحدام الفتح۔
رد المختار میں ہے:

قوله بلا دخول المراد نفیہ ظاہراً والاقلاب بد من تصورۃ وامکانہ
فتح القدیر میں ہے:

والتصور ثابت فی المغربیۃ لمثبت کرامات الاولیاء واستخدامات فیون صلاً خطوۃ وجنی
صحیحین میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے:

کان عتبہ بن ابی وقاص رای الکافر المیت علی کفرہ (عہد الی اخیه سعد بن ابی وقاص
رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان ابن ولیدۃ زمعۃ منی فاقبضہ الیک رای کان زنی بہا فی بی ہیت
فولدت فاوصی اخاہ بالود فلما کان عام الفتح اخذہ سعد فقال انہ ابن اخی وقد عبد
ابن زمعۃ اخی ابن ولیدۃ ابی ولد علی فرأینہ فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہو
لیث یا عبد بن زمعۃ الولد للفراش وللعاهر الجور فی روایۃ ہواخوکی عبد بن زمعۃ
من اجل انہ ولد علی فراش ایہ اھ مختصراً من یدامابین الہلالین

ترجمہ: عتبہ بن ابی وقاص کافر حالت کفر میں انتقال کر گیا اس نے اپنے بھائی سعد
ابن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے وعدہ لیا کہ زمعہ کا بیٹا میرے نطفہ سے پیدا ہوا ہے
اس کو زمعہ سے لے لینا (اس نے زمانہ جاہلیت میں زنا کیا تو زمعہ نے لڑکا پیدا کیا، عتبہ
نے اپنے بھائی کو بچہ حاصل کرنے کی وصیت کی) پس جب مکہ فتح ہوا تو حضرت سعد نے
اس بچہ کو پکڑ لیا اور کہا یہ میرے بھائی کا بیٹا ہے اور عبد بن زمعہ نے کہا یہ بچہ میرا
بھائی ہے میرے باپ کے بستر پر پیدا ہوا ہے دونوں کے بیان سن کر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے عبد بن زمعہ تیرا بھائی ہے۔ بچہ صاحب فراش یعنی
خاوند کا ہے اور زانی کے لیے پتھر ہے اور ایک روایت میں ہے وہ تیرا بھائی ہے
اسے عبد بن زمعہ اس لیے کہ وہ تیرے باپ کے بستر پر پیدا ہوا۔

بالجہد ان میں جو بچے زید کی زندگی میں پیدا ہوئے یا زید کی موت کے بعد عدت کے اندر باچار مہینے دس دن پر عدت سے عدت گزر جانے کا اقرار نہ کیا ہو تو موت زید سے دوبرس کے اندر یا اقرار انقضائے عدت کر چکی ہو تو اس دن سے چھ مہینے کے اندر پیدا ہوئے ہوں وہ سب شرعاً اولاد زید قرار پائیں گے اور زید کا ترکہ ان کو ملے گا ہاں جو موت زید سے دوبرس کے بعد یا یہ صورت اقرار زن یا بقضائے عدت اس دن سے چھ مہینے کے بعد پیدا ہوئے وہ نہ اولاد زید میں نہ اس کا ترکہ پائیں۔
در مختار میں ہے :

یثبت نسبت و بد معتدة الموت لاقل منہما ای من سنتین ش (من وقت الموت ذکات کبیرة و یوغی مدخول بہا وان لا کثر منہما من وقتہ لا یثبت بدائع و کذا المقرة سفتیہا لولا قد من اقل مدته من وقت الاقرار للمتین یکذبہا والا لاحتمال بعد الاقرار مد ملحضا والله تعالی اعلم و علمہ جل مجدۃ اترواحکو

۹۸ مسئلہ۔ دعوت ولیمہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان مسائل میں آیا رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں عقیقہ و ختنہ میں لوگوں کو بغیر من ادائے ان سنتوں کے بلاتے تھے یا نہیں اگر نہیں بلاتے تھے تو یہ بدعت صلیہ ہے یا نہیں ؟ وقت رخصتی جیسا کہ ہندوستان میں رسم بھات کی ہے آیا ان کی کچھ اصلیت ثابت ہے اور بی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا کی رخصتی کے وقت بھی کچھ کھانا تقسیم کیا گیا تھا یا نہیں اور نیوستے کی رسم شرعاً جائز ہے یا نہیں ؟ آیا یہ بات کہ شارع علیہ السلام نے دعوت ولیمہ کی بابت فرمایا اور خود بھی حضور نے متعدد بار اس پر عمل کیا اور کبھی صاحبزادیوں کی رخصتی میں کھانے کی بابت نہ فرمایا اور نہ کیا اس کے بدعت صلیہ ہونے کے لیے کافی نہیں ؟

الجواب

عقیقہ شکر نعمت ہے اور نعمت کے لیے اعلان کا کم قال اللہ تعالیٰ :

واما بنعمت ربك فحدث اور دعوت موجب اعلان۔ اور بدعتِ سنیہ وہ ہے
 کہ رو سنت کرے نہ وہ کہ تائید کما نص علیہ الامتہ قدیمہ و حدیث منہم حجۃ
 الاسلام فی احیاء والعلامۃ سعد فی شرح المقصد والسیّد عرف بدعتہ عند تغنی
 فی العدیۃ الندیۃ لاجرم۔

رد المحتار میں فرمایا:

بعق حقیقۃ مزق لہماینا وطبخہ مع اتخاذ دعویٰ اولاً۔
 یونہی نعتہ کا اعلان سنت ہے:

کما ان البسنتۃ فی الخفاض الخلفاء۔

علماء نے دعوتیں گیارہ گنائیں اُن میں دعوتِ نعتہ و دعوتِ عقیقہ بھی ہے بعض نے
 اکٹھ گئیں۔ اُن میں یہ دونوں داخل شرحِ شرعۃ الاسلام میں ہے:

قبل الضیافۃ ثمانیۃ الولیمۃ للغرس والاعذار للغنّان والعقیقۃ لساہم اولادۃ الغز۔
 علماء نے مطلقاً اجابت دعوت کو سنت فرمایا ولیمہ ہو یا اور بنایہ پھر طحاوی پھر
 رد المحتار میں ہے:

اجابۃ الداعیۃ سنۃ ولیمۃ او غیرہا۔

نکاح کے بھی اعلان کا حکم ہے:

قال صلی اللہ علیہ وسلم اعلنوا النکاح۔ رواہ احمد وابن حبان والطبرانی
 والحاکم وابونعیم عن عبد اللہ بن الزبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سند احمد
 صحیح وزاد الترمذی والبیہقی عن ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا واجعلوا
 فی المساجد واضربوا علیہ بالدفوف

اور وہ لڑکے والوں ہی کے ساتھ خاص نہیں دونوں طرف اعلان چاہیئے ابن ماجہ
 عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما:

قال نکحت عائشۃ ذات قرابۃ لہما من الانصار فجاء رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم فقال اہدیتما نفثاۃ قال ارسلتم معنا من تغنی الحدیث

اور طعام موجب جمع ہے اور جمع موجب اعلان لہذا طعام حاضرین سنن اہل کرم و مروت سے ہے۔ خصوصاً جب کہ طول اقامت ہو اتباع فعل میں پہلی تفضیل فیہ نہ عدم فعل میں۔ فانہ غیر ما موربل ولا مقدور کما فی الغمز العیون۔

خصوصاً امور عادیہ میں اور حکم ہے خالقوا الناس باخلاقہم علماء فرماتے ہیں: الخروج عن العادة شذوۃ ومکروہ رب عزوجل فرماتا ہے: ما اتکم الرسول فخذوہ وما نہکم عنہ فانتهوا۔ جو مذاقی ہے نہ تھی وہ نہ خذوایں و امیں و اعل نہ انتہو امیں یعنی نہ واجب نہ منع بلکہ مباح ہے۔ یہ تمام مباحث ہمارے رسائل رد و ہایت میں طے ہو چکے۔ ہاں نیت مذموم یا باعث مذموم یا طور مذموم پر ولیمہ بھی ہو جائے گا اقال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شر الطعام طعام الولیمۃ من ذرا یا۔ ومن لم یحب الدعوة فقد عصی اللہ ورسولہ رواہ سلم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

نیوتے کی رسم ایک محمود قصد یعنی معاونت انخوان سے رکھی گئی کہ وقت حاجت ایک کام سو کی اعانت سے نکل جائے نہ اس پر سار بار ہونہ سوال وغیرہ حرج و عار ہو۔ پھر معاونوں میں جسے یہ معاملہ پیش آئے وہ معاون اور باقی انخوان اس کی اعانت کریں لہذا اس میں جب کہ عرفا معاوضہ مقصود ہو قرعہ ہے اور اس کی ادا واجب فان المعروف کالمشروط۔

فتاویٰ خیر یہ میں ہے :

سئل فیما اعتماۃ الناس فی الاعراس والافراح والرجوع من الحج من اعطاء الثیاب والدرامہ وینتظرون بدلہ عندہما یقع لہم مثل ذلک ما حکمہ اجاب ان کان العرف شائعاً فیہا بینہم انہم یعطون ذلک لیاخذ بدلہ کان حکمہ کحکم القرض الخ ترجمہ: سوال کیا گیا اس سے کہ امید رکھتے ہیں لوگ شادی اور خوشی اور حج سے

لہ نکاح کا اعلان کرو۔

۲۔ مسجد میں نکاح کرتے اور دف بجا کر اعلان کرتے

واپسی کے وقت تحفہ کپڑے، پیسہ کے ملنے کا انتظار کرتے ہیں ان سے ان دونوں کے نزدیک واقع ان کے لیے مثل اس کے جواب دیا۔ اگر دینے والے کا طریقہ ان میں رائج ہے کہ وہ آپس میں دیتے دلاتے ہیں تو اس کا علم فرض کے حکم کی طرح ہے اس میں ہے:

ان كان العرف قاضيا بانهم يريد فعونه على وجهه الهبة ولا ينصرون في ذلك الى اعطاء البذل فحكمه حكم الهبة الغر۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۹۹۔ پتوں کے لیے تسلیح سے غفلت کا نتیجہ

کیا فرماتے ہیں علما شے دین اس مسئلہ میں کہ کتاب ارشاد رحمانی تصنیف مولوی محمد علی سابق ناظم ندوہ جن کی بابت ان کے پیر بھائی نے مجھ سے کہا کہ وہ اب سابق افعال و کوشش متعلق ندوہ سے تائب ہو گئے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

متعلق حالات مولانا فضل الرحمن صاحب رحمۃ اللہ علیہ میں لکھ ہے کہ بخاری شریف کے سبق حضرت سلیمان علی نبینا وعلیہ السلام کے ذکر پر احمدیوں نے کہا کہ کرشن کی سولہ ہزار گویاں تھیں اس پر مولانا مرحوم نے فرمایا کہ یہ لوگ مسلمان تھے اور مسلمان نے اس کے بعد لکھا ہے کہ مرزا مظہر جان جانا رحمۃ اللہ نے تحریر فرمایا ہے کہ کسی مرد سے کے کفر پر تا دقتیکہ ثبوت شرعی نہ ہو حکم نہ لگانا چاہیے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ لکھل قسوم صا اس تقدیر پر ہو سکتا ہے کہ راجندر اور کرشن ولی یا نبی ہوں لہذا قنادی مکلف خدمت فیضدرجت ہے کہ کیا حضرت مرزا مظہر جان جانا صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے کسی مکتوب وغیرہ میں یہ لکھا ہے اور حسنو نے ملاحظہ فرمایا ہے کہ قول مذکور متعلق راجندر و کرشن مرزا صاحب علیہ الرحمۃ نے کسی شخص کے خواب کی تعبیر میں فرمایا ہے یہ بھی اسی کتاب میں مرقوم ہے۔

(۲) جو پتیا درخت بوجہ غفلت تسلیح کر جاتا ہے یا جانور ذبیحہ کر دیا جاتا ہے تو پھر بعد

مراٹے غفلت ان کا تسلیح میں مشغول ہونا ثابت ہے یا نہیں؟

الجواب

مولوی محمد علی صاحب نہ خیالات سابقہ سے تائب ہوئے نہ اس حکایت کی کچھ
اصر جو مولانا فضل الرحمن کی طرف منسوب ہوئی نہ یہ بات جناب مرزا صاحب نے کسی
خواب کی تعبیر میں کہی بلکہ کسی خط کے جواب میں ایک مکتوب لکھا ہے اس میں ہندوؤں کے
دین کو محض پرینائے ظن و تخیل دین سماوی گمان کرنے کی ضرورت کو شش فرمائی ہے
بلکہ معارف و مکاشفات و علوم عقلی و نقلی ہیں۔ ان کا یہ طویل مانا ہے اور ان کے اعتقاد
تناسخ کو کفر سے جدا بلکہ ان کی بت پرستی کو شرک سے منزہ اور صوفیہ کرام کے تصور
برزخ کے مثل مانا ہے۔ اور بحکم لکل امتہ رسول ہندوستان میں بھی بعثت انبیاء ہوتا
اور ان کے بزرگوں کا مرتبہ کمال و تکمیل رکھنا لکھا ہے۔ مگر عام یا کرشن کسی کا نام
نہیں۔ بایں ہمہ فرمایا ہے :

در در شان آئنا سکوت اولی ست نہ مارا جزم بکفر و ہلاک اتباع آئنا
لازم ست و نہ یقین بجات آئنا برا واجب و مادہ حسن ظن متمقق
سخت :

یہ اس تمام مکتوب کا خلاصہ ہے ان حضرات کا حال قبل اظہار خود آشکارا گریہ
مکتوب مرزا صاحب کا ہے اور اگر ان کا بے دلیل فرمانا سند میر پیش کیا جاسکتا ہے
تو ان سے بدرجہا اقدم و اعلم حضرت زبدۃ العارفین سیدنا میر عبد الواحد بلگرامی
قدس سرہ السامی سبع سنائی شریف میں ہے کہ بارگاہ رسالت میں پیش اور سرکار کو
مقبول ہو چکی ص ۷۰ میں فرماتے ہیں :

”مخدوم شیخ ابوالفتح جو نیوری رادراہ ریج الاول بکھت رسول
علیہ الصلوٰۃ والسلام ازودہ جا استدعا آید کہ بعد نماز پیشین حاضر شوند
ہر وہ استدعا قبول کردہ حاضران پر سیدنا سے مخدوم ہر وہ استدعا
و ما قبول فرمودید ہر جا بعد از نماز پیش حاضر باید شد چو نہ یتر خواہد
آمد فرمودہ کشن کہ کا قریب و چند صد جا حاضر می شد اگر ابوالفتح وہ

جا حاضر شود پیر عجیب

بات یہ ہے نبوت و رسالت میں اوہام و تخمین کو دخل نہیں اللہ اعلم بحقیقۃ یحکم
رسالت اللہ اللہ و رسول نے جن کو تفصیلاً نبی بنایا ہم ان پر تفصیلاً ایمان لائے
اور باقی تمام انبیاء اللہ پر اجمالاً لکل ائمہ رسول اسے مستلزم نہیں کہ ہر رسول
کو ہم جانیں یا نہ جانیں تو خواہی نحو اہی اندھے کی لالٹھی سے ٹٹولیں کہ شاید یہ ہو شاید
یہ ہو کا ہے کے لیے ٹٹولتا اور کا ہے کے لیے شاید امتنا باللہ و رُسدہ ہزاروں
امتوں کا ہمیں نام و مقام تک معلوم نہیں و قد وثابین ذلک کشیدہ۔ قرآن عظیم
یا حدیث کریم میں رام و کرشن کا ذکر تک نہیں ان کے نفس و جود پر سوا تو اتر ہنود کے
ہمارے پاس کوئی دلیل نہیں کہ یہ واقعی کچھ اشخاص تھے بھی یا محض ایناب اتعوال و
رجال بوستان خیال کی طرح اوہام تراشیدہ ہیں تو اتر ہنود اگر حجت نہیں تو ان کا
وجود ہی نا ثابت اور اگر حجت ہے تو اسی تو اتر سے ان کا فسق و فجور و لہو لعب
ثابت پھر کیا معنی کہ وجود کے لیے تو اتر ہنود مقبول اور احوال کے لیے مردود
مانا جائے اور انہیں کامل و نکر بلکہ ظناً معاذ اللہ انبیاء و رسل جانا جائے۔ واللہ
الہادی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) رب عزوجل فرماتا ہے:

تَسْبِيحٌ لِّلَّهِ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَالْأَرْضِ
وَمَنْ فِيهِنَّ ذَوَانٍ مِّنْ شَيْءٍ
إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَّا
تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ۔

اس کی تسبیح کرتے ہیں آسمان اور زمین پر
اور جو کوئی ان میں ہیں اور کوئی چیز ایسی نہیں
جو اس کی حمد کے ساتھ اس کی تسبیح نہ کرتی
ہو مگر تم ان کی تسبیح نہیں سمجھتے۔

یہ کلیہ عامہ۔ جمیع اشیاء عالم کو شامل ہے۔ ذی روح ہوں یا بے روح اجسام
محضہ جن کے ساتھ کوئی روح بقائی بھی متعلق نہیں دائم التسبیح ہیں کہ ان میں شئی
کے دائرے سے خارج نہیں مگر ان کی تسبیح بے منصب ولایت نہ مسموع نہ مفہوم
اور وہ اجسام جن سے روح انسی یا ملکی یا جینی یا حیوانی یا نباتی متعلق ہے ان کی

دو تسلیحیں ہیں ایک تسلیح جسم کہ اس روح کے متعلق اختیار نہیں وہ اسی ان جن شئی کے عموم میں اس کی اپنی ذاتی تسلیح ہے۔ دوسری تسلیح روح یہ ارادی اختیاری ہے اور برزخ میں ہر مسلمان کو مسموع و مفہوم اس تسلیح ارادی میں غفلت کی سزا حیوان و نبات کو قتل و قطع سے دی جاتی ہے اور اس کے بعد یا جب جانور مر جائے یا نبات خشک ہو جائے منقطع ہو جاتی ہے ولہذا اللہ دین نے فرمایا ہے کہ ترگھاس مقابر سے نہ اکھیریں۔

فَإِنَّهُ مَا دَامَ رُطْبًا يَسْتَبِقُ لِلَّهِ
تَعَالَى مِوَنُ الْمَيِّتِ

کہ جب تک وہ تر ہے اللہ تعالیٰ کی تسلیح کرتی ہے تو میت کا دل بھلتا ہے۔

مگر قتل و قطع و موت و بیس کے بعد بھی وہ تسلیح کہ نفس جسم کی محض جب تک اس کا ایک جزو لای تجزی بھی باقی رہے گا۔ منقطع نہ ہوگی کہ ان من شئی الا یتبع بجمدہ اسے روح سے تعلق نہ تھا کہ تعلق روح نہ رہنے سے منقطع ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الترمذی المرحوم علیٰ سؤال مولانا الشیخ داصف

مسئلہ کفار کے ساتھ موالات کی حرمت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ نَحْمَدُهُ وَفَصَلِّ عَلَى رَسُولِهِ
الْكَرِيمِ (یا حبیب محبوب اللہ روحی فدک)
قبلہ کونین و کعبہ دارین و امت برکاتہم بعد تعلیمات فدویانہ و ثمنائے حصول
سعادت آستانہ بوس الثماس ایتکہ بفضلہ تعالیٰ کمترین بخیریت ہے۔ محتوری
ملازمان سامی کی مدام باوگاہ احادیث سے مطلوب اشتہار اسلامی پیام میں
عبدالماجد کے اس لکھنے پر کہ:

”مسلمان ڈوب رہا ہے تا مسلم تیرا کہ ہاتھ دے تو جان بچانا چاہیے

یا نہیں :-

یوں درج ہے کہ مسلمان کو اگر ڈرنے پر یقین نہ ہو ہاتھ پاؤں مار کر پک جانے کی اُمید ہو یا کوئی مسلمان فریادرس خواہ کوئی درخت وغیرہ ملنے کا ظن ہو تو کافر کو ہاتھ دینے کی اجازت نہیں الخ :-

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کفار سے معاملت کی بھی اجازت نہ ہو ان سے علاج بھی نہ کرائے لَا يَأْتُوْكُمْ خَبْرًا اِلَّا مِنْهُ بِمَقْصُوْدٍ ہے آیا دین کے معاملہ میں کفار محارب فی الدین نقصان پہنچانے میں کم نہ کریں گے یا ہر معاملہ میں اور ہر وقت جب موقع پائیے اور ایک کافر کہ غیر محارب ہو۔ تفسیر کبیر میں آیہ کریمہ لَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنَ الدِّينِ نَكْرًا عَنِ الْاٰثِمِيْنَ كُمْ اِلَى الْاٰثِمِيْنَ کے متعلق لکھا ہے :-
وقال اهل التاويل هذه الآية تدل على جواز البر بين المشركين والمسلمين وان كانت الموالاة منقطعة۔

رسالہ الرضا بابت ماہ ذی قعدہ حصہ ملفوظات ص ۸۶ میں ہے :-
”حضرت اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہیں سے خلق فرماتے جو رجوع لانے والے ہوتے جیسا کہ اس روایت سے ظاہر ہے اور کفار و مرتدین کے ساتھ ہمیشہ سختی فرماتے الخ :-“

پھر کفار کی آنکھوں میں سلاخی پھروانا تو قصاصاً تھا کیا رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم قبل نزول آیت یَاٰیُّهَا الَّذِیْنَ جَاهِدُوا الْکُفَّارَ وَالْمُنَافِقِیْنَ نرمی نہ فرماتے تھے اور کیا جو رجوع نہ لانے والے تھے ان سے بر شدت پیش آتے تھے یا پہلے ان سے بھی نرمی سے پیش آتے۔ کفار مختلف طبائع کے تھے اور ہیں۔ بعض کو اسلام اور مسلمانوں سے سخت عداوت ہے اور بعض کو بہت کم۔ کیا سب سے یکساں حکم ہے یا امر بالمعروف ونہی عن المنکر میں ان سب سے حسب مراتب تدریجاً سختی کرنے کا حکم ہے اور محارب غیر محارب کا فرق کیا ہے۔ حضور فدوی کو اس مسئلہ میں کہ مرند کا نکاح باقی رہتا ہے۔ فتاویٰ کی کتابوں کے خلاف ہونے کی وجہ

سے نکل جان رہتا ہے۔ حضور کے فتاوے میں اور کتابوں کے خلاف لکھا ہے گو بعض احکام ہوجہ اختلاف زمانہ مختلف ہو جاتے ہیں۔ لیکن فتاویٰ ہندیہ جو قریب زمانہ کی ہے اس میں بھی نہیں ہے۔ اگرچہ یوحہ سلطنت اسلامیہ ہونے کے مرتدہ پر احکام شریعت تھیں جاری کئے جاسکتے۔ مثلاً ضرب وغیرہ کے لیکن جب وہ اسلام سے خارج ہو گئی تو نکاح کا باقی رہتا کیسا کیا وہ ترکہ بھی اپنے سابق شوہر کا شرعاً پائے گی اور اس کے مرنے پر اس کا جو پہلے شوہر تھا اس کا ترکہ شرعاً پائے گا۔ اگر کفار غیر محارب کے ہمراہ محارب کفار کا مقابلہ تفسیر کبیر میں انہیں امور دنیویہ میں ان سے مشاورت و موافقت تو سبب نزول کریمہ اور اس سے نہیں مطلق کے یہ بتایا اور اُسے اس گمان کا کہ ان سے مخالفت تو دین میں ہے دنیوی امور میں بدخواہی نہ کریں گے روٹھرایا کہ :

ان الله ليعينكم في امورهم ورواهم في امورهم ورواهم في امورهم ورواهم في امورهم
بينهم من رضاع والحلف فلما منهم انهم وان خالفهم في الدين
فهم ينصرون لهم في اسباب المعاش فنهاهم الله تعالى بطلب الاية
عنه فمنع المؤمنين ان يتخذوا بطانة من غير المؤمنين فيكون
ذو انبياء عن جميع الكفار وقال تعالى يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا
عدوى وعدوكم اولياء ومسايلوكم ذلك ما روى انه قيل لعمر بن الخطاب
رضي الله تعالى عنه هبنا رجل من اهل الحيرة نصراني لا يعرف
اقربى حنظلا ولا احسن خطا من فان رأيت من تتخذوه كاتبا فامتنع عمر
رضي الله تعالى عنه منا ذلك وقال اذن اتخذت بطانة من غير
المؤمنين فتد جعل عمر رضي الله تعالى عنه هذا الاية دليلا على
النهي عن اتخاذ النصراني بطانة

اس سے جلد انواع معاملات کیوں تاہی نہ ہو گئی بیع و شراء و جارہ و ستجارہ وغیرہ
میں کیا رازہ دار بنانا یا اس کی خیر خواہی پر اعتماد کرنا ہے جیسے چار کو دام دیئے جوتا

گھٹوا لیا، بھنگی کو مہمیت دیا یا خانہ کھوالیا۔ براز کو روپے دیئے کپڑا مول لے لیا
 آپ تاجر ہے کوئی جائز چیز اس کے ہاتھ پہنچی دام لے لے وغیرہ وغیرہ۔ ہر کا
 حربی کافر محارب ہے حربی و محارب ایک ہی ہے۔ جیسے جدلی و مجادل و ذمی
 و معاہد کا مقابل ہے۔ راز دار بتانا ذمی و معاہد کو بھی جائز نہیں امیر المومنین
 کا وہ ارشاد ذمی ہی کے بارے میں ہے یونہی موالات مطلقاً جملہ کفار سے حرام
 ہے حربی ہوں یا ذمی۔ ہاں صرف دربارہٴ یر و احسان ان میں فرق ہے۔ معاہد سے
 جائز ہے کہ:

لَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ

عبارت کبیر منقولہ سوال کا یہی مطلب ہے، یہی قول اکثر اہل تاویل ہے اور
 اسی پر اعتقاد کیا جائے اور محارب کفار کو غیر محارب کی امداد سے نقصان پہنچایا
 جائے تو کیا گناہ ہے۔ اسی اسلامی پیغام میں ہے۔ اب جو قرآن کو ہٹلاتے وہ
 مشرک یا مرتد کو ڈوبنے سے نجات دینے والا حامی و مددگار جانے، کیا نعوذ
 باللہ جتنے مسلمان کفار سے علاج کراتے ہیں اور معاملات میں ان سے مدد لیتے
 ہیں۔ سب قرآن کو ہٹلاتے ہیں۔ فقط والتسليم۔ عريضه ادب فدوی محمد آصف
 يغفر الله وولد الدیر وجميع المومنین والمومنات بحرمته البنی الکرم علیہ الصلوٰۃ والتسليم۔
 الجواب

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مُحَمَّدٌ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ
 مولانا الکرم الکرم اللہ تعالیٰ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ارشاد الہی:

اموالا تتخذوا بطلانہ من دونکم لا سیاً حو منکم خبالاً ط

عام و مطلق ہے کافر کو راز دار بتانا مطلقاً ممنوع ہے اگرچہ امور و غویہ میں ہو
 وہ ہرگز تا قدر قدرت ہماری بدخواہی میں کمی نہ کریں گے۔ قل صدق اللہ و من
 اصدق من اللہ قیلاً۔ سیدنا امام اجل حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حدیث
 لا تستضیوا بناد المشرکین (مشرکین کی آگ سے روشنی نہ لو) کی تفسیر فرمائی کہ

اپنے کسی کام میں ان سے مشورہ نہ لو اور اسے اسی آیت کریمہ سے ثابت بتایا ابو یعلیٰ
مسند اور عبد بن حمید وابن جریر وابن المنذر وابن ابی حاتم تفاسیر اور بیہقی شعب الایمان
میں بطریق ازہرین راشد، انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تستضيؤا بنا را لمشرکین

قال قدم رد ما ذلك حتى اتوا الحسن فألوه فقال نعم يقول لا تستضيؤهم

في شئ من أموركم قال الحسن وتصلق ذلك في كتاب الله تعالى ثم تلا

هذه الآية يأتها الذين امنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مشرکین کی آگ سے روشنی حاصل نہ

کر و کہا ہم نہیں جانتے اس سے یہاں تک کہ حسن بصری کے پاس آئے اور ان سے
سوال کیا حسن بصری نے کہا ہاں ان سے اپنے کاموں میں مشورہ نہ لو اور اس کی تصدیق
میں یہ آیت تلاوت فرمائی۔ اے ایمان والو اپنے رازوں میں مشورہ اپنے مسلمانوں
کے سوا دوسروں سے نہ لو۔

امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسی آیت کریمہ سے کافر کو
محرو بنانا منع فرمایا۔ ابن ابی شیبہ مصنف اور ابنائے حمید و ابی حاتم و ابی تغلبہ
اس جناب سے راوی:

انه قيل له ان ههنا غلاما من اهل الحيرة حافظا لكتابنا فلما اخذته

كتابا قال اتخذت اذن بطانة من دون المؤمنين

تعبیر: یہ اور آئمہ حنفیہ کے یہاں تو اس پر اتفاق جلیل ہے خود کبیر میں زیر

آیت کریمہ لاینبھکمرا اللہ ہے۔

الاكثر من على انهم اهل العهد وهذا قول ابن عباس والمقاتلين والكلبي

ہم نے الحجۃ الموثقہ میں یہ مطلب تفسیر جامع صغیر امام محمد و ہدایہ و دررالحکام

و غایۃ البیان و کفایۃ و جوہرہ نیرہ و متعین و نہایہ و فتح القدیر و بحر المرائی و کانی

تبیین الحائق و تفسیر احمدی و فتح اللہ المبعین و غلبہ ذی الاحکام و معراج الدرایہ

و عنایہ و محیط برہانی و جوتی زادہ و بدائع ملک العلماء سے ثابت کیلئے۔ حضور
رحمۃ للعالمین صلی اللہ علیہ وسلم رحمۃ للعالمین ہیں قبل از او و خلف عیہہ النوار
النوار کے نری و عقو و صرخ قرآنے خود اموال غنیمت میں مؤلفۃ القلوب کا ایک ہم
مقرر تھا مگر اس ارشاد کریم نے ہر عنود صغیر کو تسخیر فرما دیا اور مؤلفۃ القلوب کا
سہم ساقط ہو گیا۔

وقل الحق من ربکم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليکفر ان عتدن
للقلمین ناراً احاط بہم سرا دقہا۔

سیدنا امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے افضل الاساتذہ امام عنابن ابی رباح رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کی نسبت امام فرما تے ہیں میں نے اُس سے افضل کسی کو نہ دیکھا وہ آیہ کریمہ
کو فرماتے ہیں: نسخت هذه الآية كل شيء من العنود الصنع قرآن عظیم
یہود و نصاریٰ مشرکین کو عداوت مسلمین میں سب کافروں سے سخت تر فرمایا:
لتجدن اشد الناس عداوة للذين امنوا اليهود والذين اشركو
مگر ارشاد:

يا ايها النبي جاهد الكفار والمنفقين واغلق عليهم وما واتهم

جہد نہ و بئس المصير

عام آیت اس میں کسی کا استثناء نہ فرمایا کسی وصف پر حکم کا مرتب ہونا اس کی
علیت کا مشد ہوتا ہے یہاں انہیں وصف کفر سے ذکر فرما کر اس پر جہاد و غفلت
کا حکم دیا تو بہ سزا ان کے نفس کفر کی ہے نہ کہ عداوت، مومنین کی اور نفس کفر
میں وہ سب برابر ہیں انکرملة واحدة بال معاہدہ کا استثناء دلائل قاطعہ
متواترہ سے ہے ضرورت معلوم و مستشرق الاقران کہ حکم جاہد سن کر اس کی طرف
ذہن جاتا ہی نہیں۔ فنفس النص لم يتعلق به ابتداء كما فادۃ فی البحر الرائق
تفاوت عداوت بر بنائے کار ہوتی تو یہود کا حکم مجوس سے سخت تر ہوتا حالانکہ
امر باعکس ہے اور نصاریٰ کا حکم یہود سے کمتر ہوتا حالانکہ کیاں ہے ذمی و حربی

کافر کا فرق میں بتا چکا ہوں اور یہ کہ ہر حربی محارب ہے حسب حاجت ذلیل و قلیل
ذمیوں سے حربیوں کے مقابلہ و مقابلہ میں مدد لے سکتے ہیں۔ ایسی جیسے سدھائے
ہوئے مسخر کئے سے شکار میں امام سرخسی نے شرح صغیر میں فرمایا:

والاستعانة باهل الذمة بالكلاب

اور بروایت امام طحاوی ہمارے آئمہ مذہب امام اعظم صاحبین وغیرہم رضی اللہ
تعالیٰ عنہم نے اس میں بھی کتابی کی تخصیص فرمائی مشرک سے استعانت مطلقاً
نا جائز رکھی اگرچہ قوی ہو۔ ان مباحث کی تفصیل جلیل الحجۃ الموت مند میں ملاحظہ
ہو۔ رہا کافر طبیب سے علاج کرانا خارجی یا ظاہر مکشوف، علاج جس میں اس کی
بدخواہی نہ چل سکے وہ تو لایا دینا کمر خبا لا سے بالکل بے علاقہ ہے اور
دنیوی معاملات بیع و شرا و اجارہ و استخارہ کی مثل ہے۔ ہاں اندرونی علاج جس
میں اس کے قریب کو گنجائش ہو اس میں اگر کافروں پر یوں اعتماد کیا کہ ان کو اپنی
مصیبت میں ہمدرد اپنا دلی خیر خواہ اپنا مخلص یا خلاص خلوص کے ساتھ ہمدردی
کر کے اپنا دلی دوست بنانے والا اس کی نیکی میں اس کی طرف اتحاد کا ہاتھ بڑھانے
والا جانا تو بیشک آیہ کریمہ کا مخالف ہے۔ اور ارشاد آیت جان کر ایسا سمجھا تو نہ
صرف اپنی جان بلکہ جان و ایمان و قرآن سب کا دشمن اور انہیں اس کی خیر ہو
جائے اور اس کے بعد واقعی دل سے اس کی خیر خواہی کریں تو کچھ بعید نہیں وہ تو
مسلمان کے دشمن ہیں۔ اور یہ مسلمان ہی نہ رہا فائدہ منہم ہو گیا ان کی تو دلی تمنا
یہی تھی، قال تعالیٰ و دوالو تمکرون کما کفروا و اکتکون سوادان کی آرزو ہے کہ
کسی طرح تم بھی ان کی طرح کافر بنو تو تم اور وہ ایک سے ہو جاؤ۔ والعیاذ باللہ
تعالیٰ مگر الحمد للہ کوئی مسلمان آیہ کریمہ پر مطلع ہو کر ہرگز ایسا نہ جانے گا۔ اور
جانے تو آپ ہی اس نے تکذیب قرآن کی بلکہ یہ خیال ہوتا ہے کہ یہ ان کا پیشہ ہے
اس سے روٹیاں کھاتے ہیں۔ ایسا کریں تو بدنام ہوں، دکان پھینکی پڑے کھل جائے
حکومت کا مواخذہ ہو سزا ہو۔ یوں بدخواہی سے باز رہتے ہیں تو اپنے خیر خواہ

ہی نہ کہ ہمارے۔ اس میں تکذیب نہ ہوئی۔ پھر بھی خلاف اعتیاد و شیع ضرور ہے خصوصاً یہود و مشرکین سے خصوصاً سربراہان و مسلمان کو جس کے کم ہونے میں وہ اشیاء اپنی فتح سمجھیں۔ وہ جسے جان و ایمان و دلوں عزیز ہیں۔ اس بارے میں آیہ کریمہ:

تَلَّوْهُ لَا تَتَّخِذُوا بَعْلَانِ مِّنْ دُونِكَ وَلَا يُلَاقِيكَ إِلَّا

(کسی کافر کو راز دار نہ بناؤ وہ تمہاری بدخواہی میں کمی نہ کریں گے) و کریمہ:

وَلَمْ يَتَّخِذْ مِنْ ذَوْنِ اللَّهِ وَلَا رَسُولَهُ وَلَا التَّوَّابِينَ وَلِيجِدَ

اللَّهُ وَرَسُولَهُ أَوْرَاسًا لِّمُسْلِمِينَ كَمَا كُنْتُمْ تَكُونُونَ

لَا تَسْتَضِيئُوا بِنَارِ الْمُشْرِكِينَ

(مشرکوں کی آگ سے روشنی نہ لو)

بس میں اپنی جان کا معاملہ اس کے ہاتھ میں دے دینے سے زیادہ اور کیا راز دار و خلیکار و مشیر بنانا ہو گا۔ امام محمد عبد ربی ابن الحجاج مکی قدس سرہ مدخل میں فرماتے ہیں:

یعنی سخت تر قبیح و شیع ہے وہ جس کا ارتکاب
اے جہل بعض لوگ کرتے ہیں کافر طیب اور
سب سے علاج کرنا جن سے خیر خواہی اور
بھلائی کی امید و کناریعتی ہے کہ جس مسلمان
پر قابو پائیں اس کی بد سگالی کریں گے
اور اسے ایذا پہنچائیں گے۔ خصوصاً
جب کہ مریض دین یا علم میں عظمت
والا ہو۔

وَأَشَدُّ فِي الْقَبِيحِ وَأَشْنَعُ مَا ارْتَكَبَهُ
بَعْضُ النَّاسِ فِي هَذَا الزَّمَانِ
مَنْ مَعَالَجَتِ الطَّيِّبَ وَالْكَحَالَ
الْمُكَافِرِينَ الَّذِينَ لَا يَرْجِي مِنْهَا
نَصْرٌ وَلَا خَيْرٌ بَلْ يَقْطَعُ بَعْثُهَا
إِذَا يَتَّخِذُهَا لِمَنْ ظَفَرَ بِهِ مِنَ
الْمُسْلِمِينَ سَيْمًا إِنْ كَانَ الْمَرِيضُ
كَبِيرًا فِي دِينِهِ أَوْ عِلْمِهِ

پھر فرمایا:

أَنَّهُمْ لَا يَعْطُونَ لِأَحَدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ
شَيْئًا مِنَ الْأَدْوِيَةِ الَّتِي تَصْرِفُ ظَاهِرًا

یعنی وہ مسلمان کو کھلے ضرر کی دوا نہیں
دیتے کہ یوں تو ان کی بدخواہی ظاہر ہو

لا ینفع نصحہ فمن یرى ذلك منه یعتقد انه
من الناصحین وهو من اکبر الخاشیین
کل العداوة قد ترجی ازالتها لاعداء
من عادک فی الدین
پھر فرمایا:

قد یستعملون النصح فی بعض الناس
من لا یخطر لهم فی الدین ولا علم وذلک
ایضا من الغش لانهم یولعون بنصحهم لما
حصلت لهم الشهرة بالمعرفة بالطب
نصحهم ومن غشهم نصحهم لبعض ابنا
الدنیا لیشتہروا بذالک ویکمل لهم
الخطوط عندهم وعند کثیر من شاربهم و
یتسلطون بسبب ذلک علی قتل العلماء
والصالحین وهذا النوع موجود ظاهر
وقد ینصحون العلماء والصالحین وذلک
منهم غش ایضا لانهم یفعلون ذلک لکی
تحصل لهم الشهرة وتظهر منعتهم
فیکون سببا الی اتلاف من یریدون
اتلاف منهم وهذا منهم مکر
عظیم

سمجھتے ہیں حالانکہ وہ مسخت تر
بدخواہ ہے۔

تمام دشمنیوں کا زوال ممکن ہے
مگر عداوتِ دینی کہ یہ نہیں باقی

یعنی وہ کبھی عوام کے علاج میں خیر خواہی کرتے
ہیں اور یہ بھی ان کا کرپہ ہے کہ ایسا نہ کریں
تو شہرت کیسے ہو روٹیوں میں فرق آئے
اور کبھی ان کے فریب پر لوگ چرچ
جائیں یوں ہی یہ فریب ہے کہ
بعض رئیسوں کا علاج اچھا کرتے ہیں
کہ شہرت اور اس کے نزدیک اس
جلسوں کی تنکا میں وقعت ہو۔ پھر
علماء و صلحا کے قتل کا موقع ملے اور
ایسے اب موجود و ظاہر ہیں اور کبھی
علماء و صلحا کے علاج میں بھی خیر خواہی
کرتے ہیں اور یہ بھی فریب ہے کہ
مقصود سا کہ بندھن ہے پھر جس عالم
یادیندار کا قتل مقصود ہے اس کی راہ
منا اور یہ ان کا بڑا کرپہ ہے۔

پھر اپنے زمانہ کا ایک واقعہ ثقہ معتمد کی زبانی بیان فرمایا کہ مصر میں ایک رئیس
کے یہاں ایک یہودی طبیب تھا رئیس نے کسی بات پر ناراض ہو کر اسے نکال دیا وہ
خوشامدیں کرتا رہا یہاں تک کہ رئیس راضی ہو گیا کافر وقت کا منتظر رہا پھر رئیس

کو کوئی سخت مرض ہوا۔ طیب مغربی سے طب پڑھ رہا تھا لوگ انہیں بلانے آئے انہوں نے عذر کیا لوگوں نے اصرار کیا۔ گئے اور مجھے فرما گئے میرے آنے تک بیٹھے رہنا تھوڑی سی دیر ہوئی تھی کہ کانپتے مقرر تھراتے واپس آئے میں نے کہا خیر فرمایا یہودی نے کیا فتنہ دیا معلوم ہوا کہ وہ رئیس کا کام تمام کر چکا میں اندر گیا کہ ایک تو اس کے بچنے کی امید تھیں۔ پھر یہ اندیشہ کہ کہیں یہودی میرے وقت نہ رکھ دے رئیس کل تک نہ بچے گا۔ وہی ہوا کہ صبح تک اس کا انتقال ہو گیا۔ پھر فرمایا بعض لوگ کافر طیب کے ساتھ مسلمان طیب کو بھی شریک کرتے ہیں کہ جو نسخہ وہ بنائے مسلمان کو دکھالیں۔ یوں اس کے مکر سے امن سمجھتے ہیں اور اس میں کچھ حرج نہیں جانتے فرمایا: **وَهَذَا لَيْسَ بِشَيْءٍ اِيضًا مِنْ وَجْهِ الْاَوَّلِ اِنَّ الْمُسْلِمَ قَدْ يَفْعَلُ عَنْ بَعْضِ مَا وَصَفَ الثَّقَفِي اَقْتَدَارَ الْغَيْرِ بِهِ الثَّالِثُ فِيهِ الْاِعَانَةُ لَهُمْ عَلَى كُفْرِهِمْ بِمَا يُعْطِيهِ لَهُمُ الرَّايِعُ فِيهِ ذَلَّةٌ لِمُسْلِمٍ لَهُمُ الْغَامِسُ فِيهِ تَعْظِيمٌ شَأْنُهُمْ لَا يَمَانُ اِنْ كَانَ الْمَرِيضُ رَئِيسًا وَقَدْ اَمَرَ الشَّارِعُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِتَصْغِيرِ شَأْنِهِمْ وَهَذَا عَكْسُهُ يَرَى هِيَ بَوَّحَةٌ كَچھ نہیں۔**

۱۔ ایک تو ممکن کہ جو دوا کافر نے بنائی اس وقت مسلمان طیب کے خیال میں اس کا ضرر نہ آئے۔

۲۔ پھر اس کی دیجا دیگی اور مسلمان بھی کافر سے علاج کرا لیں گے۔

۳۔ فیس وغیرہ جو اسے دی جائے وہ اس کے کفر پر مدد ہوگی۔

۴۔ مسلمان کو اس کے لئے تواضع کرنا پڑے گی۔ علاج کی ناموری سے کافر کی شان بڑھے گی خصوصاً اگر مریض بھتا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی تحقیر کا حکم دیا۔ اور یہ اس کا عکس ہے۔

پھر فرمایا:

ثُمَّ مَعَكُمْ ذَلِكُمْ مَا يَعْمَلُ مِنَ الْاَنْسِ وَالْوَدِّ لَهُمْ وَاَنْ قُلِ الْاَمِنْ عَصَمَ اللّٰهُ وَقَلِيلٌ

مَا هُمْ وَلَيْسَ ذَلِكَ مِنْ اخْلَاقِ اَهْلِ الدِّينِ۔

پھر ان سب وجوہ کے ساتھ یہ ہے کہ:

۵۔ اس سے ان کے ساتھ انس اور کچھ محبت پیدا ہو جاتی ہے اگرچہ محفوظ ہی
 سہی سوا اس کے جسے اللہ محفوظ رکھے اور وہ بہت کم ہیں اور کافر سے انس
 اہل دین کی شان نہیں۔ پھر فرمایا:

و مع ذلک یخشى علی دین بعض من یستطیعہ من المسلمین

۶۔ ان سب قباحتوں کے ساتھ سخت آفت یہ ہے کہ کبھی ان سے علاج کرائے والے
 کے ایمان پر اندیشہ ہوتا ہے پھر اپنے بعض فقرہ معتمد برادران دینی کا واقعہ بیان
 فرمایا کہ ان کے یہاں بیماری ہوئی مریض نے فرمایا: یہودی کی طرف رجوع پر اصرار
 کیا انہوں نے اسے بلایا وہ علاج کرتا رہا ایک دن اسے خواب میں دیکھا کہ ان
 سے کہتا ہے موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا دین قدیم ہے۔ اسی کو اختیار کرنا چاہئے
 یوں ہو گیا کیا بکثرت باہر ترساں دلہن جاگے اور عہد کر لیا کہ اب وہ میرے گھر
 نہ آئے پائے راستے میں بھی وہ جہاں ملتا رہا یہ اور راہ ہو جاتے کہ مہیا والا اس کا
 وبال انہیں پہنچے۔ امام فرماتے ہیں:

و هذا قد رحم بسبب انه كان معتنی به فیخاف من استطیعہ ولورین

معتنی به ان یمهلك معہم ولولورین فیہ الا لخرق من هذا الامر الخطر لکان متینا
 ترکہ فکیف مع وجود ما تقدم۔

ان صاحب پر تو یوں رحمت ہوئی کہ زیر نظر عنایت حق سبحانہ ہوا اور ان
 سے علاج کرائے اس پر خوف ہے کہ ان کے ساتھ ہلاک ہو جائے۔ ان کے علاج میں
 اس شدید خطرناک خوف کے سوا اور کچھ نہ ہوتا تو اسی قدر سے اس کا ترک لازم ہوتا
 نہ کہ اور شناختوں کے ساتھ جن کا ذکر گزرا۔ ان امام ناصر رحمۃ اللہ تعالیٰ کے ان
 نفیس بیانات کے بعد زیادت کی حاجت نہیں اور بالخصوص علمائے وعظمائے
 دین کے لیے زیادہ خطر کا مؤید امام مازری رحمۃ اللہ تعالیٰ کا واقعہ ہے میں ہونے
 ایک یہودی معالج محتاج تھے ہو جاتے پھر مریض عود کرتا کئی بار یوں ہی ہوا خواہ اسے
 تنہائی میں بلا کر دریافت کیا اس نے کہا اگر آپ صبح پوچھتے ہیں تو ہمارے نزدیک

اس سے زیادہ کوئی کار ثواب نہیں کہ آپ جیسے امام کو مسلمانوں کے ہاتھ سے
 کھودوں۔ امام نے اسے دفع فرمایا مولیٰ تعالیٰ نے شفا بخش پھر امام نے طب کی طرف
 توجہ فرمائی اور اس میں تصانیف کیں اور طلبہ کو عاقل و علیا کر دیا اور مسلمانوں کو
 ممانعت فرمادی کہ کافر طیب سے کبھی علاج نہ کرائیں۔ یہودی کی مثل مشرکین ہیں کہ
 قرآن عظیم نے دونوں کو ایک ساتھ مسلمانوں کا سب سے سخت تر دشمن بتایا
 اور لایا لکنم خبیلاً۔ تو عام کفار کے لیے فرمایا۔ عورت کا مرتدہ ہو کر نکاح
 سے نہ نکلتا تمام کتب ظاہر الروایۃ و جملہ متون و عامہ شروح و فتاوا سے قدیمہ
 سب کے خلاف ہے اور سب کے موافق۔ خلاف ہے قول صوری کے اور
 موافق ہے قول ضروری ہے۔ قول صوری و ضروری کا فرق میرے رسالہ ”اجلی
 الاعلام بان الفتویٰ مطلقاً علی قول الامام“ میں ملے گا کہ میرے فتاویٰ سے جلد اول
 میں طبع ہوا اور اس کا قول ضروری کے موافق ہونا۔

میرے فتوے سے کہ بجواب سوال
 علی گڑھ لکھا تھا ہر اس کی نفق حاضر ہوگی۔ اور یہ حکم صرف نکاح ہے باقی تمام
 احکام ارتداد جاری ہوں گے نہ وہ شوہر کا ترکہ پائے گی نہ شوہر اس کا۔ اگر
 اپنے مرض الموت میں مرتدہ نہ ہوئی۔ تیز جب تک وہ اسلام نہ لائے شوہر
 کو اسے ہاتھ لگانا حرام ہوگا۔ عالمگیری منشاء مسئلہ مذکورہ سے خالی نہیں باب
 نکاح الکفار میں دیکھئے:

راجرت کلمۃ، مکفر علی لسانہا مغایضۃ لزوجہا اذا خراجا لنفسہا عن جالۃ اولاستجاب
 اسہر علیہ بکامۃ ثقت تحریم علی زوجہا فی حیر علی الاسلام ولکل قاض ان یجد النکاح باقی
 شیء و یؤبد ینا رسخت اور رضیت و لیس لہا ان تتزوج الامیز وجہا قال الہند وافی اق اخذ
 بہذا قد ابو سیث و بہ ناخذ کذا فی التمر تاشی

اسی کے بیان میں درمختار میں ہے:

صرحوا بتعزیرہا خمسۃ و سبعین و تعزیر علی الاسلام و علی تجدید النکاح

بہرہیسیکدنیاروعلیہ افتوی والواکبیتہ۔

یہ احکام اسی طرح مذہب کے خلاف ہیں، جب مرتدہ ہوتے ہی نکاح فوراً فسخ ہو گیا کہ ارتداد احدہما فسخ فی الحال پھر لیدعدت دوسرے سے لے کر نکاح ناجائز ہوتا کیا معنی اور پہلے سے تجدید نکاح پر جبر کیا معنی کیوں نہیں جائز کہ کسی سے نکاح نہ کرے اور اس تجدید میں زبردستی ادنیٰ سے ادنیٰ مہرباند جھٹکے ہر قاضی کو اختیار ملتا کیا معنی مہر عوض بضع ہے اور معاوضات میں تراخی شرط۔
اقول بلکہ ان اکابر کے قول مانو و مفتی بہ کہ قول اکثم بخاراسے فتوائے امم بلغ رحمہم اللہ تعالیٰ سے جسے فقیر نے باتباع ہر القائق وغیرہ اختیار کیا بعد نہیں تجدید نکاح بنظر احتیاط ہے اور شوہر پر حرام ہو جانا موجب زوال نکاح نہیں بارہا عورت ایک مدت تک حرام ہو جاتی ہے اور نکاح باقی ہے جیسے بحال نماز و روزہ رمضان اعتکاف و احرام و حیض و نفاس یوں ہیں جب کہ زوجہ کی بہن سے نکاح کر کے قربت کرنے زوجہ حرام ہو گئی۔ یہاں تک کہ اس کی بہن کو جدا کرے اور اس کی عدت گزر جائے کبھی ہمیشہ کے لیے حرام ہو جاتی ہے اور نکاح زائل نہیں جیسے حرمت مصاہرت طاری ہونے سے کہ متار کہ لازم ہے تو نکاح ہے اور زن مفقود کہ یسین ایک ہو جائیں نکاح میں اصلاً حاصل نہیں اور حرمت ابدی دائم ہے والمسا منصوص علیہا فی الدر وغیرہ من الاسفار الخ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ مسجد کے اندر جمعہ کی اذان ثانی خلاف سنت ہے

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ:

- ۱۔ جمعہ کی اذان ثانی ہومبیر کے سامنے ہوتی ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں مسجد کے اندر ہوتی تھی یا باہر۔
- ۲۔ خلفائے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے زمانہ میں کہاں ہوتی تھی۔

۳۔ فقہ حنفی کی معتد کتابوں میں مسجد کے اندر اذان دینے کو منع فرمایا اور مکروہ لکھا ہے یا نہیں۔

۴۔ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم کے زمانہ میں اذان مسجد کے باہر ہوتی تھی اور پہلے اماموں نے مسجد کے اندر اذان کو مکروہ فرمایا ہے تو ہمیں اسی پر عمل لازم ہے یا رسم و رواج پر اور جو رسم و رواج حدیث شریف و احکام فقہ سب کے خلاف پڑ جائے تو وہاں مسلمانوں کو پیروی حدیث و فقہ کا حکم ہے یا رسم و رواج پر اڑا رہنا۔

۵۔ نئی بات وہ ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین و احکام انہ کے مطابق ہو یا وہ بات نئی ہے جو ان کے خلاف لوگوں میں رائج ہو گئی ہو۔
۶۔ مکہ معظمہ و مدینہ منورہ میں یہ اذان مطابق حدیث و فقہ ہوتی ہے یا اس کے خلاف اگر خلاف ہوتی ہے تو وہاں کے علماء و کے ارشادات و رہاہ عقائد تحت ہیں یا وہاں کے تنخواہ دار مؤذنون کے فعل اگر یہ خلاف شریعت و حدیث فقہ ہوں۔

۷۔ سنت کے زندہ کرنے کا حدیثوں میں حکم ہے اور اس پر شوشہیدوں کے ثواب کا وعدہ ہے یا نہیں اگر ہے تو سنت زندہ کی جائے گی یا سنت مردہ سنت اس وقت مردہ کہلائے گی جب اس کے خلاف لوگوں میں رواج پڑ جائے یا جو سنت خود رائج ہو وہ مردہ قرار پائے گی۔

۸۔ علمائے کرام پر لازم ہے یا نہیں کہ سنت مردہ زندہ کریں اگر ہے تو کیا اس وقت ان پر یہ اعتراض ہو سکے گا کہ کیا تم سے پہلے عالم نہ تھے اور اگر وہ اعتراض ہو سکے گا تو سنت زندہ کرنے کی کیا صورت ہوگی۔

۹۔ جن مسجدوں کے بیچ میں حوض ہے اس کی فسیل پر کھڑے ہو کر منبر کے سامنے اذان ہو تو بیرون مسجد کا حکم ادا ہو جائے گا یا نہیں۔

۱۰۔ جن مسجدوں میں ایسے منبر بنے ہیں کہ ان کے سامنے دیوار ہے اگر مؤذن باہر اذان دے تو خطیب کا سامنا نہ رہے گا وہاں کیا کرنا چاہیے امید ہے کہ

دسوں مسئلوں کا جدا جدا جواب مفصل مدلل ارشاد ہو۔ بیٹو! تو جہدو۔

الجواب

اللَّهُ تَهْدِيهِ الْبَيِّنَاتُ وَالصِّرَاطُ

جواب سوال اول:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ اقدس میں یہ اذان مسجد سے باہر دروازہ پر ہوتی تھی۔ سنن ابی داؤد شریف جلد اول ص ۱۵۶ میں ہے:

عن السائب بن يزيد رضى الله تعالى عنه قال كان يؤذن يدي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا جلس على المنبر يوم الجمعة على باب المسجد و ابى بكر وعمر -
يعنى جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے دن منبر پر تشریف رکھتے تو حضور کے سامنے مسجد کے دروازہ پر اذان ہوتی اور ایسا ہی ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے زمانہ میں۔

اور کبھی منقول نہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم یا خلفائے راشدین نے مسجد کے اندر اذان دلوائی ہو اگر اس کی اجازت ہوتی تو بیان ہوا کہ کے لیے کبھی ایسا ضرور فرماتے۔

جواب سوال دوم:

جواب اول سے واضح ہو گیا کہ خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم سے بھی مسجد کے باہر ہی ہونا مروی ہے اور یہیں سے ظاہر ہو گیا کہ بعض صاحب جوین یدیہ سے مسجد کے اندر ہوتا سمجھتے ہیں غلط ہے ویکو حدیث میں بین یدیہ ہے۔ اور ساتھ ہی عی باب المسجد ہے۔ یعنی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم و خلفائے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے چہرہ انور کے مقابل مسجد کے دروازہ پر ہوتی تھی بس اسی قدر بین یدیہ کے لیے۔

جواب سوال سوم:

بیشک فقہ حنفی کی معتد کتابوں میں مسجد کے اندر اذان کو منع فرمایا اور مکر وہ

لکھا ہے فتاویٰ قاضی خاں طبع مصر جلد اول ص ۷۸: لا یؤذن فی المسجد مسجد کے اندر اذان نہ دی جائے۔

فتاویٰ خلاصہ قلمی ص ۶۲: لا یؤذن فی المسجد مسجد میں اذان نہ ہو۔
خزانہ المفتیین قلمی فصل فی الاذان: لا یؤذن فی المسجد مسجد کے اندر اذان نہ لیں۔

فتاویٰ عالمگیری طبع مصر جلد اول ص ۵۵: لا یؤذن فی المسجد مسجد کے اندر اذان منع ہے۔

بحر الرائق طبع مصر جلد اول ص ۳۶۸: لا یؤذن فی المسجد مسجد کے اندر اذان کی ممانعت ہے۔

شرح تقایہ علامہ برجنیدی ص ۸۴: فیہ اشعار بامتنہ لا یؤذن فی المسجد امام صدر الشریعہ کے کلام میں اس پر تنبیہ ہے کہ اذان مسجد میں نہ ہو۔

نغیہ شرح منیہ ص ۳۷۷: الاذان انما یكون فی المذنبۃ او خارج المسجد والاقامة فی داخلہ اذان نہیں ہوتی مگر منارہ یا مسجد سے باہر اور تجیر مسجد کے اندر۔
فتح القدیر طبع مصر جلد اول ص ۱۷۱: قالوا لا یؤذن فی المسجد علماء نے مسجد میں اذان دینے کو منع فرمایا ہے۔

ایضاً باب الجمعہ ص ۴۱۴: ہو ذکر اللہ فی المسجد ای فی حدود دلائر الاذان فی داخلہ جمعہ کا خطبہ مثل اذان ذکر اللہ ہے مسجد میں یعنی حدود مسجد میں اس لیے کہ مسجد کے اندر اذان مکروہ ہے۔

طحاوی علی مرقی الفلاح طبع مصر جلد اول ص ۱۲۸: یکرہ ان یؤذن فی المسجد کد فی القریستانی عن النظر یعنی نظم امام زہد دہشتی پھر قریستانی میں ہے کہ مسجد میں اذان مکروہ ہے۔

یہاں تک کہ اب زمانہ حال کے ایک عالم مولوی عبدالحی صاحب لکھنوی "عمدة الرماہ ماشیہ شرح وقایہ جلد اول ص ۲۴۵ میں لکھتے ہیں: قولہ یدیہ ای

مستقبل الامام فی المسجد کان او خارجہ والمسنون هو الشافی یعنی بین یدیر کے
معنی صرف اس قدر ہیں کہ امام کے روبرو ہو مسجد میں خواہ باہر اور سنت یہی ہے کہ
مسجد کے باہر ہو۔

جب تو وہ بتصریح کر چکے کہ باہر ہی ہوتا سنت ہے تو اندر ہونا خلاف سنت
ہو تو اس کے یہ معنی نہیں ہو سکتے کہ چاہے سنت کے مطابق کرو چاہے سنت کے
خلاف دونوں باتوں کا اختیار ہے۔ ایسا کون عاقل کہے گا بلکہ معنی وہی ہیں کہ
بین یدیر سے یہ سمجھ لینا کہ خواہی خواہی مسجد کے اندر ہو غلط ہے اس کے معنی
صرف اتنے ہیں کہ امام کے روبرو ہو اندر باہر کی تخصیص اس لفظ سے مقہوم نہیں ہوتی
لفظ دونوں صورتوں پر صادق ہے اور سنت یہی ہے کہ اذان مسجد کے باہر ہو تو
ضرور ہے کہ وہی معنی لیے جائیں جو سنت کے مطابق ہیں۔ بہر کیف اتنا ان کے
کلام میں بھی صاف مصرح ہے کہ اذان ثانی جمعہ بھی مسجد کے باہر ہی ہونا مطابق
سنت ہے تو بلاشبہ مسجد کے اندر ہونا خلاف سنت ہے۔ واللہ اعلم
جواب سوال چہارم:

ظاہر ہے کہ حکم حدیث وفقہ کے خلاف رواج پر اڑا رہتا مسلمانوں کو ہرگز نہ چاہیے۔
جواب سوال پنجم:

ظاہر ہے کہ جو بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و خلفائے راشدین و احکام فقہ
کے خلاف نکلی ہو وہی نئی بات ہے اسی سے بچنا چاہیے نہ کہ سنت و حکم حدیث و
فقہ سے۔
جواب سوال ششم:

نکہ معظّمہ میں یہ اذان کا کنارہ مطاف پر ہوتی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے زمانہ اقدس میں مسجد الحرام شریف مطاف ہی تک تھی مسجد تقسط علی قاری
طبع مصر ص ۲۸۰:

المطاف ہوما کان فی زمنہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجداً

تو حاشیہ مطاف بیرون مسجد و محل اذان تھا اور مسجد جب بڑھائی جائے تو پہلے جو جگہ اذان یا وضو کے لیے مقرر تھی بدستور مستثنیٰ رہے گی و لہذا اگر مسجد بڑھا کر کنواں اندر کر لیا وہ بند نہ کیا جائے گا۔ جیسے ذریم شریف حالانکہ مسجد کے اندر کنواں بنانا ہرگز جائز نہیں۔ فتاویٰ قاضی خاں و فتاویٰ خلاصہ و فتاویٰ عالمگیری ص ۴۰:

يُكْرَهُ الْمَضْمُضَةُ وَالْوَضُوءُ فِي الْمَسْجِدِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ ثَمَّ مَوْضِعٌ أَعْلَىٰ لَذَلِكَ

و لا یصلی فیہ وہی ہے۔ لا یحضر فی المسجد بڑھا دو تو قدیمہ متروک کبتر زمزم تو مکہ معظمہ میں اذان ٹھیک محل پر ہوتی ہے، مدینہ طیبہ میں خطیب سے بیس بلکہ زائد ذرائع کے فاصلہ پر ایک بلند کبرہ پر کھتے ہیں۔ طریق ہندیہ کے تو یہ بھی خلاف ہوا اور وہ جو بین ید و غیرہ سے منبر کے متصل ہونا کھتے تھے اس سے بھی رد ہو گیا تو ہندی فہم و طریقہ خود ہی دونوں حرم محترم سے جدا ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ یہ کبرہ قدیم ہے یا بعد کو حادث ہوا۔ اگر قدیم ہے تو مثل منارہ ہوا کہ وہ اذان کے لیے مستثنیٰ ہے جیسا کہ غنیہ سے گزرا اور اسی طرح خلاصہ و فتح القدیر برہندی کے صفحات مذکورہ میں ہے کہ اذان منارہ پر ہو یا مسجد سے باہر مسجد کے اندر نہ ہو اس کی نظر موضع وضو و چاہ میں کہ قدیم سے جدا کر دیئے ہوں نہ اس میں حرج نہ اس میں کلام اور اگر حادث ہے تو اس پر اذان کہنا بالائے طاق۔ پہلے ہی ثبوت دیکھئے کہ وسط مسجد میں ایک جدید مکان ایسا کھڑا کر دینا جس سے صفیں قطع ہوں کس شریعت میں جائز ہے، قطع صف بلاشبہ حرام ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: من قطع صفا قطعہ اللہ۔ جو صف قطع کرے اللہ اسے قطع کر دے۔ (رواہ النسائی و الحاکم بسند صحیح عن ابن عمر رضی اللہ عنہما) نیز علماء نے تصریح فرمائی کہ مسجد میں پڑھنا منع ہے کہ نماز کی جگہ گھیرے گا نہ کہ بکیرہ کہ چار جگہ سے گھیرتا ہے اور کتنی صفیں قطع کرتا ہے بالجملہ اگر وہ جائز طور پر بنا تو مثل منارہ ہے جس سے مسجد میں اذان ہونا نہ ہوا اور نا جائز طور پر ہے تو اسے ثبوت میں پیش کرنا کیا انصاف ہے اب ہمیں افعال منوۃین سے بحث کی حاجت

نہیں مگر جواب سوال کو گزارش کر ان کا فعل کیا حجت ہو حالانکہ خطیب خطبہ پڑھ رہے اور یہ بولتے جاتے ہیں۔ جب وہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا نام لیتا۔ یہ باوانہ ہر نام پر رضی اللہ عنہ کہتے جاتے ہیں۔ جب وہ سلطان کا نام لیتا۔ یہ باوانہ بلند دعا کرتے ہیں۔ اور یہ سب بالاتفاق ناجائز ہے صحیح حدیثیں اور تمام کتب میں ناطق ہیں کہ خطبہ کے وقت بولنا حرام ہے۔ درمختار و ردالمختار جلد اول

ص ۵۹: اما ما يفعله المؤذن حال الخطبة من الترضي ونحوه فمكروه بالاتفاق
یعنی وہ جو یہ مؤذن خطبے کے وقت رضی اللہ عنہ وغیرہ کہتے ہیں یہ بالاتفاق مکروہ ہے یہی مؤذن نماز میں امام کی تکبیر پہنچانے کو جس وضع سے بخیر کہتے ہیں اس سے کون عالم جائز کہہ سکتا۔ یہ مگر سلطنت کے وظیفہ داروں پر علماء کا کیا اختیار علماء کرام نے تو اس پر یہ حکم فرمایا کہ تجھ درکنار اس طرح تو ان کی نمازوں کی بھی خبر نہیں دیکھ
فتح القدیر جلد اول ص ۲۶۲، ۲۶۳ درمختار و ردالمختار ص ۶۱۵ خود مفتی مدینہ نور
علامہ سید اسعد حسینی مدنی تلمیذ علامہ صاحب مجمع الانهر رحمہما اللہ نے بخیر میں اپنے یہاں کے تکبروں کی سخت بے اعتدالیاں تحریر فرمائی ہیں۔ دیکھو فتاویٰ اسعدیہ جلد اول ص ۸ آخر میں فرمایا ہے: اما حركات التكبير وصنعهم فان برواى الله تعالى منه يبنى ان تكبرون كي جو حرکتیں جو کام ہیں میں ان سے اللہ تعالیٰ کی طرف برادرت کرتا ہوں اور اوپر اس سے بڑھ کر لفظ لکھا پھر کسی عاقل کے نزدیک ان کا فعل کیا حجت ہو سکتا ہے نہ وہ علماء ہیں نہ علماء کے زیر حکم۔

جواب سوال ہفتم:

بیشک احادیث میں سنت زندہ کرنے کا حکم ہے اور اس پر بڑے ثوابوں کے وعدے ہیں۔ انس رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من احيا سنتي فقد احيا مني احبني مكان معي في الجنة
جس نے میری سنت زندہ کی بیشک اسے مجھ سے محبت ہے اور جسے مجھ سے محبت ہے وہ

اللہم ارزقنا رواہ السجری جنت میں میرے ساتھ ہوگا۔
فی الابانۃ والترغی بلنظ من احب۔

بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:
من احیا سنتہ من سنتی قد
جو میری کوئی سنت زندہ کرے کہ لوگوں
امیت بعدی فان له من الاجر
نے میرے بعد چھوڑ دی ہو جتنے اس پر عمل
مثل اجر من عمل بها من
کریں سب کے برابر سے ثواب ملے اور
غیر ان ینقص من اجرہ شیئاً
ان کے ثوابوں میں کچھ کمی نہ ہو۔

(رواہ الترمذی ورواہ ابن ماجہ عن عمرو بن عوف رضی اللہ عنہ)

من تمسک بسنتی عند فساد
جو فساد امت کے وقت میری سنت
امتی فله اجر مائۃ شہید۔ رواہ
مضبوط مقامے اُسے سو شہیدوں کا
البیہتی فی الزہد۔
ثواب ملے۔

اور ظاہر ہے کہ زندہ وہی سنت کی جائے گی جو مردہ ہو گئی اور سنت
مردہ جیسی ہوگی کہ اس کے خلاف رواج پڑ جائے۔
جواب سوال، ستم:

اجائے سنت علماء کا تو خاص فرض منجیسی ہے اور جس مسلمان سے ممکن ہو اس
کے لیے حکم عام ہے ہر شہر کے مسلمانوں کو چاہیے کہ اپنے شہر یا کم از کم اپنی اپنی مساجد
میں اس سنت کو زندہ کریں اور تلو شہیدوں کا ثواب لیں اور اس پر یہ اعتراض
نہیں ہو سکتا کہ کیا تم سے پہلے عالم نہ تھے۔ یوں ہی ہو کوئی سنت زندہ ہی نہ کر
سکے۔ امیر المؤمنین عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے کتنی سنتیں زندہ فرمائیں
اس پر ان کی مدح ہوئی نہ کہ الٹا اعتراض کہ تم سے پہلے تو صحابہ و تابعین تھے

رضی اللہ عنہم۔
جواب سوال، ستم:

حوض کا بانی مسجد نے قبل مسجد میت بنایا اگرچہ وسط مسجد میں ہو اور اس

فصیل ان احکام میں خارج مسجد ہے لاندہ موضع اعدا للوضوء کما تقدم۔

جواب سوال دہم :

لکڑی کا منبر بنائیں کہ یہی سنت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہے اسے گوشہ محراب میں رکھ کر محاذات ہو جائے گی، اور اگر صحن کے بعد مسجد کی بلند دروازہ ہے تو اسے قیام مؤذن کے لائق تراش کر باہر کی جانب جالی یا کواڑ لگالیں۔
مسلمان بھائیو!

یہ دین ہے کوئی دنیوی جھگڑا نہیں دیکھ لو کہ تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کیا ہے تمہاری مذہبی کتابوں میں کیا لکھا ہے۔

حضرات علمائے اہل سنت سے معروض :

حضرات احنیائے سنت آپ کا کام ہے اس کا خیالی نہ فرمائیے کہ آپ کے ایک چھوٹے سے شروع کیا وہ بھی آپ ہی کا کرتا ہے آپ کے رب کا حکم ہے۔ تعاونوا علی البیر والتقویٰ اور اگر آپ کی نظر میں یہ مسئلہ صحیح نہیں تو غصہ کی حاجت نہیں۔ بے تکلف بیان حق فرمائیے اور اسی وقت لازم ہے کہ ان دسویں سوالوں کے جدا جدا جواب ارشاد ہوں۔ اور ان کے ساتھ ان پانچوں سوالوں کے بھی :

۱۔ اشارت مرجوح ہے یا عبارت اور ان میں فرق کیا ہے۔

۲۔ کیا محتمل و صریح کا مقابلہ ہو سکتا ہے۔

۳۔ تصریحات کتب فقہ کے سامنے کسی غیر کتاب فقہ سے استنباط پیش کرنا کیا ہے۔ خصوصاً استنباط بعید یا جس کا منشا بھی ہے۔

۴۔ حنفی کو تصریحات فقہ حنفی کے مقابل کسی غیر کتاب حنفی کا پیش کرنا کیا ہے۔

۵۔ قرآن مجید کی توحید فرض عین ہے یا نہیں اگر ہے تو کیا سب ہندی علماء اسے بحال لاتے ہیں یا سو میں کہتے ؟

مسئلہ۔ عبد المصطفیٰ نام کے جواز میں دلائل :

زید کہتا ہے مولانا احمد رضا خان ہر کتاب اور ہر خط میں لکھتے ہیں: راقم عبد المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم "خدا جل جلالہ کے سوا دوسرے کا عبد کیسے بن سکتا ہے فقر نے جواب دیا بھائی یہاں عبد المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے مراد یہی جاتی ہے کہ غلام مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نہ کہ بندہ۔ بیٹو! تو جروا۔

الجواب

اللہ عزوجل فرماتا ہے: **وَانْكُحُوا الْاَيَامِي مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَامَانِكُمْ** ہمارے غلاموں کو ہمارا بندہ فرمایا کہ تم میں جو عورتیں بے شوم ہوں انہیں بیاہ دو اور تمہارے بندوں اور تمہاری باندیوں میں جو لائق ہوں ان کا نکاح کر دو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: **لَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ فِي عَبْدٍ وَلَا فَرْسٍ صَدَقَةٌ** مسلمان پر اس کے بندے اور گھوڑے میں زکوٰۃ نہیں۔ یہ حدیث صحیح بخاری و مسلم اور باقی سب صحاح میں ہے۔ امیر المومنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے مجمع صحابہ میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو جمع فرما کر علانیہ پرسنبر فرمایا: **كُنْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَتَبَ عَبْدٌ دَخَاحًا** میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ میں حضور کا بندہ تھا اور حضور کا خدمتگار تھا۔ یہ حدیث وہابیہ کے امام الطائفہ اسماعیل دہلوی کے دادا اور زعم طریقہ میں پردادا جناب شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی نے ازالۃ الخفا میں بحوالہ ابو حنیفہ و کتاب الریاض النضرہ لکھی اور اس سے سند دل در مقبول رکھی۔ مشنوی شریف میں قصہ خریداری بلال رضی اللہ عنہ میں ہے سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا عرض کی ہے **كُنْتُ مَادِدَ بَنِي كَنْزٍ كُتِبَ لِي أَنْ أَسْتَعِينَهُمْ بِمَدَدٍ** کہ ہم آپ کی گلی کے دونوں غلام ہیں۔ میں نے اس کو آپ کے رنج انور کے صدقہ بنانا کر دیا۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے:

قل يعبادي الذين اسرفوا
على انفسهم لا تقنطوا من
رحمة الله ط ان الله يغفر
الذنوب جميعا ط الله هو
الغفور الرحيم

اسے محبوب تم اپنی تمام اقسمت سے یوں
خطاب فرمایا کہ اے میرے بندو جنہو
تم نے اپنی جانوں پر ظلم کیا اللہ کی رحمت
ناامید نہ ہو بیشک اللہ سب گناہ بخشتی ہے
بیشک وہی ہے بخشتی والا مہربان۔

حضرت مولوی معنوی قدس سرہ مفتوی شریف میں فرماتے ہیں:

بندہ خود خواند احمد درر شاد جملہ عالم را بخوان کل یعبد
ترجمہ: اپنا بندہ کہا احمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اپنے فرمان میں تمام میں تمام عالم
کو پکارا اے میرے بندو طرفہ یہ کہ وہابیہ حال کے حکیم الامتہ اشرف علی تھانوی صاحب
بھی جب تک کہ مسلمان کہلاتے تھے حاشیہ شفاء ادا دیہ میں قرآن کریم کا یہی مطلب
ہونے کی تائید کر گئے کہ تمام جہان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بندہ ہے۔ اب
گنگوہی اصطبائع پاکر شاید اسے ہر شرک سے بدتر شرک کہیں گے۔ حالانکہ ہر شرک
بدتر شرک کے مز تکب خود گنگوہی صاحب ہیں براہین قاطعہ میں صاف صاف شیطا
کو خدا کا شریک مانا ہے جس کا بیان علمائے حرمین شریفین کے فتاویٰ مستی
”حسام الحرمین علی منکر الکفر والیقین“ میں ہے۔ اور اس مسئلہ عبد المصطفیٰ کی تمام تفصیل
ہماری رسالہ ”بذل الصفا تعبد المصطفیٰ“ میں ہے اے مسکین عبد اللہ بمعنی خلق خدا
و ملک خدا تو ہر مومن و کافر ہے۔ مومن وہی ہے جو عبد المصطفیٰ ہے۔ امام الاولیا
و مرجع العلماء حضرت سیدنا پہل بن عبد اللہ تستری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

من لم یرحمتہ فی ملک النبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا یدوق
سلاوۃ الایمان۔

جو اپنے آپ کو بنی صلی اللہ علیہ وسلم
مملوک نہ جانے ایمان کا مزہ نہ
چکھے گا۔

آخرت و یحیٰ حب اللہ عزوجل نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا نور سیدنا آدم علیہ السلام
والسلام کی پیشانی میں ولایت رکھا اور اسی نور کی تقطیع کے لیے تمام ملائکہ کرام

علیہم الصلوٰۃ والسلام کو سجدہ کا حکم دیا سب نے سجدہ کیا، ابلیس لعین نے نہ کیا کیا وہ اس وقت عبداللہ ہونے سے نکل گیا۔ اللہ کا مخلوق اللہ کا مملوک نہ رہا عاثنایہ تو نامکن ہے بلکہ نور مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم کو نہ جھکا عبدالمصطفیٰ نہ بنا لہذا مروت و ابدی و ملعون سرمدی ہوا۔ آدمی کو اختیار ہے عبدالمصطفیٰ بنے اور ملائکہ مقربین کا ساتھی ہو یا اُس سے انکار کرے اور ابلیس لعین کا ساتھ۔ والعیاذ باللہ رب العالمین۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۰۳۔ ناپاک کھی کو پاک کرنے کا طریقہ:

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ میں کہ جسے ہوئے کھی میں حرام جانور مثلاً بچہ یا بٹی یا کتا مر گیا یا جھوٹا کر گیا وہ کھی یا تیل کیسے پاک ہوگا اور وہ کھانا درست ہوگا یا نہیں؟ بینو تو جبروا۔

الجواب

کھی اگر جا ہوا ہے تو اس جانور یا اس کے منہ لگنے کی جگہ سے کھریج کر غھوڑا سا پھینک دیں باقی پاک ہے۔ احمد و ابو داؤد و ابو ہریرہ اور دارمی عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم سے راوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اذا وقعت النذۃ فی السن کان جامداً فالتقوا و ما حولہا۔ اگر جسے ہوئے کھی میں چوہا گر جائے تو نہ بھاؤ اور اس کے آس پاس کا کھی نکال کر پھینک دو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۰۴

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کھی گرم تھا اس میں مرغی کا بچہ گرا اور فوراً مر گیا یہ کھی کھانا جائز ہے یا نہیں؟ بینو تو جبروا۔

الجواب

کھی ناپاک ہو گیا ہے پاک کئے اس کا کھانا حرام ہے پاک کرنے کے تین طریقے ہیں۔ ایک یہ کہ اتنا ہی پانی اس میں ملا کہ جنبش دیتے رہیں یہاں تک کہ سب کھی اوپر

آجائے اتار لیں اور دوسرا پانی اُسی قدر ملا کر یوں ہی کریں پھر اتار کر غیر سے پانی میر
اسی طرح دھوئیں اور اگر گھی سرد ہو کر جم گیا ہو تو تینوں یا اس کے برابر پانی ملا کر
جوش دیں یہاں تک کہ گھی اُپر آجائے اتار لیں بلکہ جوش دینے کی پہلے ہی بارھا
ہے۔ پھر تو گھی برتن ہو جائے گا۔ اور پانی ملا کر جنبش دینا کفایت کرے گا۔
دوم ناپاک گھی جس برتن میں ہے اگر جننے کی طرف مائل ہو گیا ہو آگ پر لکھلا لیں
ولسا ہی لکھلا ہوا پاک گھی اس برتن میں ڈالتے جائیں یہاں تک کہ گھی سے بھر کر ابل جائے
سب گھی پاک ہو جائے گا۔

سوم دوسرا گھی پاک لیں اور شلاً تخت پر بیچ کر نیچے ایک خالی برتن رکھیں اور پینا
کے مثل کسی چیز میں وہ پاک گھی ڈالیں اور اس کے بعد یہ ناپاک گھی اس پر نالے میں ڈالیں
یوں کہ دونوں کی دھاریں ایک ہو کر پرنالے سے برتن میں گریں اسی طرح پاک و ناپاک
دونوں گھی ملا کر ڈالیں۔ یہاں تک کہ سب ناپاک گھی پاک گھی سے ایک دھار ہو کر برتن
میں پہنچ جائے سب پاک ہو گیا۔

پہلے طریقہ میں یہ پانی سے گھی کو تین بار دھونے میں گھی خراب ہونے کا اند
ہے اور دوسرے طریقہ میں ابل کر حقوڑا گھی ضائع ہو جائے گا۔ تیسرا طریقہ یا شکل
صاف ہے مگر اس میں احتیاط بہت درکار ہے کہ برتن میں ناپاک گھی کی کوئی بوند ناپاک
پہلے پہنچے نہ بعد کو گرے نہ پرنالے میں بہاتے وقت اس کی کوئی پھینٹ اڑ کر پاک گھی
سے جدا برتن میں گرے ورنہ برتن میں جلتا پہنچا یا اب پہنچے گا۔ سب ناپاک ہو جائے
گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۲۵ مسئلہ۔ بستی مونیوں کی حرمت:

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ مسلمان کو مونیچہ بڑھانا یہاں تک کہ
منہ میں آوے کیا حکم ہے۔ فہم کہتا ہے رکش لوگ بھی مسلمان ہیں وہ کیوں مونیچہ بڑھائے
ہیں۔ بینوا تو جہودار۔

الجواب

مونیچیں اتنی بڑھاتا کہ منہ میں آئی حرام و گناہ و سنت مشرکین و مجوس و یہود و نصاریٰ ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعلیٰ درجہ کی حدیث صحیح میں فرماتے ہیں:

احفوا الشارب واعفوا اللہی ولا تشبهوا بالیہود و رواہ الامام الطحاوی عن انس بن مالک و لفظ مسلم۔

ترجمہ: مونیچہ کترواؤ، وارڈھی بڑھاؤ اور یہود کی مشابہت نہ کرو۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہما جزوا الشارب وارفعوا اللہی و خالفوا المعبرین مونیچہ کاٹو اور وارڈھی چھوڑو مجوس کی مخالفت کرو۔

مونیچیں کتر کر خوب پست کرو اور وارڈھیال بڑھاؤ، یہودیوں اور مجوسیوں کی صورت نہ بنو۔ فوجی جاہل ترکوں کا فعل حجت ہے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۰۶۔ جمعہ کے خطبہ میں سلطان اسلام کا نام لینا:

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ جمعہ کے روز سلطان المسلمین کے لیے خطبہ میں دُعا مانگنا فرض ہے یا نہ مثلاً اتنی دُعا مانگی جائے تو درست ہے یا نہیں؟ اللہ اعلم اسلام والمسلمین بالامام العادل ناصر الاسلام والمملۃ والدين زید کہتا ہے نہیں درست سلطان المعظم کا نام لے کر دُعا مانگنا چاہیے۔

الجواب -

سلطان اسلام کے لیے خطبہ میں دُعا فرض نہیں ایک مستحب ہے اور وہ اتنی دُعا سے کہ سوال میں لکھی بیشک حاصل ہے۔ زید کا اسے تا درست کہنا محض غلط و باطل ہے بلکہ درمختار میں ہے:

یٰٰندب ذکر الخفاء الراشدین والعین لا الدعاء للسلطان وجوزہ القہستانی خاص نام کی ضرورت ان شہروں میں ہے جو سلطان کی سلطنت میں ہیں کہ سکۃ و خطبہ

شعار سلطنت ہے۔ ردالمختار میں ہے:

(مکرہ سدل) تحریمًا للہی (ثوبہ) ارسالہ بلا لیس معتاد کشد مندیل یرسلہ من

کتفیہ۔ ردالمختار میں ہے وذلك نحو الشال۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۰۷۔ شال سر پر ڈال کر نماز پڑھنا:

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر پیش امام سر پر شال ڈال کر نماز پڑھائے تو کیسا ہے۔

الجواب

شال اگر ریشمی یا زری کی مفرق ہے اس کا کوئی بوٹا ندی یا ریشم کا چارنگل سے زیادہ چوڑا ہے تو مرد کو مطلقاً ناجائز ہے۔ اگرچہ غیر نماز میں اور نماز کے باعث خراب و مکروہ خواہ امام ہو یا مقتدی یا تنہا۔ اور اگر ایسی نہیں تو دو صورتیں ہیں اگر سر پر ڈال کر اس کا آئینہ شال پر ڈال لیا جاوڑھنے کا طریقہ ہے تو حرج نہیں اور اگر سر پر ڈال کر دونوں پلوں کے پھوڑ دیئے تو مکروہ تحریمی و گناہ ہے۔ اور نماز کا پھیرنا واجب ہے۔

ردالمختار میں ہے:

(مکرہ سدل) تحریمًا للہی (ثوبہ) ارسالہ بلا لیس معتاد کشد

مندیل یرسلہ من کتفیہ۔ ردالمختار میں ہے وذلك نحو الشال

واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۰۸۔ ولد الزنا کی نماز جنازہ اور تدفین:

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ولد الزنا کی نماز جنازہ پڑھنا اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفن جائز ہے یا نہیں۔ ولد الزنا کی ماں کافرہ ہے اور باپ مسلمان۔ بیٹو! توجروا۔

الجواب

جب وہ مسلمان ہے اس کے جنازہ کی نماز فرض ہے اور مسلمانوں کے مقابلہ میں اُسے دفن کرنا بے شک جائز ہے اگرچہ اس کی ماں باپ یا دونوں کافر ہوں بلکہ یہ اور بھی اولیٰ ہے کہ ولد الزنا ہونے میں اس کا اپنا کوئی قصور نہیں۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ عبد المذنب احمد رضا عفی عنہ
بمحدث المصطفیٰ علی اللہ علیہ وسلم



ملفوظات

عرض۔ حضور ۱۳ سال میں میری اہلیہ کے ہم لڑکے اور دو لڑکیاں پیدا ہوئے جن میں سے پانچ اولادیں انتقال کر گئیں۔ کسی کی عمر ۳ سال کسی کی دو سال کسی کی ایک سال ہوئی اور سب کو ایک ہی بیماری لاحق ہوئی، یعنی پسلی اور ام الصبیاں فی النحاح صرف ایک لڑکی ۳ سالہ حیات رہی۔ حضور دُعا فرمائی اور ان امراض کے واسطے کوئی عمل مناسب ہوا ارشاد فرمائی۔

ارشاد۔ مولیٰ تعالیٰ اپنی رحمت فرمائی اب جو محل ہو اُسے دو مہینے نہ گزرنے پائیں کہ یہاں اطلاع دیکھئے اور زوجہ اور ان کی والدہ کا نام بھی معلوم ہونا چاہیئے۔ اس وقت سے ان شاء اللہ تعالیٰ بندوبست کیا جائے۔ اپنے گھر میں پابندی نماز کی تاکید شدید رکھیے اور پانچوں نمازوں کے بعد آیت الکرسی ایک ایک بار ضرور پڑھا کریں۔ اور علاوہ نمازوں کے ایک ایک بار صبح سورج نکلنے سے پہلے اور شام کو سورج ڈوبنے سے پہلے اور سوتے وقت جن دنوں میں عورتوں کو نماز کا حکم نہیں ان میں بھی ان تین وقت آیت الکرسی نہ چھوٹے مگر ان دنوں میں آیت قرآن مجید کی نیت سے نہ پڑھے بلکہ اس نیت سے کہ اللہ تعالیٰ کی تعریف کرتے ہیں۔ اور جن دنوں میں نماز کا حکم ہے ان میں اس کا بھی التزام رکھیں کہ تینوں کل ۳۰۳ بار صبح و شام اور سوتے وقت پڑھیں۔ صبح سے مراد یہ ہے کہ آدھی رات ڈھلنے سے سورج نکلنے تک اور شام سے مراد یہ ہے کہ دوپہر ڈھلے سے غروب آفتاب تک اور سوتے وقت اس طور پر پڑھیں کہ چپٹ لیٹ کر دونوں ہاتھ دعا کی طرح پھینک کر ایک ایک بار تینوں قل پڑھ کر سخیلیوں پر دم کر کے سارا منہ اور سینے اور پیٹ پاؤں آگے اور پیچھے جہاں تک ہاتھ پہنچ سکے سارے بدن پر ہاتھ پھریں دوبارہ ایسے ہی سہ بارہ ایسے ہی اور جن دنوں میں عورتوں کو نماز کا حکم نہیں

ان میں آپ اسی طرح پڑھ کر تین بار ان کے بدن پر ہاتھ پھیر دیا کیجئے۔ بڑا چراغ یہاں ایک صاحب بتاتے ہیں وہ بنوایجئے اور آیام حمل میں اور بچہ پیدا ہونے کے بعد جس ترکیب سے بتایا جائے اسے روشنی کیجئے اور یہ لڑکی جو موجود ہے اس کو اگر ناسازی لاحق ہو تو اس کے لیے بھی روشنی کیجئے۔ اور وہ چراغ باذنہ تعالیٰ اسرار آسیب و مرض قینوں کے دفع میں مجرب ہے۔ بچہ جو پیدا ہو پیدائے ہی معاً سب سے پہلے اس کے کانوں میں ۷ بار اذانیں دی جائیں ۴ بار اذان سیدھے کان میں اور ۳ بار بکریہ بائیں کان میں اس میں ہرگز دیر نہ کی جائے دیر کرنے میں شیطان کا دھن ہو جاتا ہے۔ چالیس روز تک بچہ کو کسی اتاج سے تول کر خیرات کیا جائے پھر سا بھرتک ہر مہینہ پر پھر دو برس کی عمر تک ہر دو مہینے پر تیسرے سال ہر تین مہینے پر چوتھے سال ہر چار مہینے پر پانچویں سال بھی ہر چار مہینے پر چھٹے سال ہر چھ مہینے پر ساتویں سال سالانہ یہ تول اس لڑکی کے لیے بھی کیجئے۔ چوتھے میں ہے تو ہر چار مہینے پر تولیے۔ مکان میں سات دن تک مغرب کے وقت ۷، ۷ بار اذان با آواز بلند کہی جائے، اور تین شب کسی صحیح خواں سے پوری سورہ بقرہ ایسی آواز سے تلاوت کرائی جائے کہ مکان کے ہر گوشہ میں پہنچے شب کو مکان کا دروازہ بسم اللہ کہہ کر بند کیا جائے اور صبح کو بسم اللہ کہہ کر کھولا جائے۔ آپ کے گھر میں جب پاخانہ کو جائیں اس کے دروازہ سے بار بسم اللہ اعوذ باللہ من الخبیث والخبائس پڑھ کر بایاں پر پہلے رکھ کر جائیں اور جب نکلیں تو دایاں پاؤں پہلے نکالیں اور اَتَعَمَّذُ بِشَیْءٍ کہیں۔ اور کپڑے بدلنے یا نہانے کے لیے جب کپڑے اتاریں پہلے بسم اللہ کہ لیں اور قریت کے وقت نہایت اہتمام کے ساتھ یاد رکھنے کہ شروع فعل کے وقت آپ اور وہ دونوں بسم اللہ کہ لیں اور ان باتوں کا التزام رہے گا تو ان شاء اللہ تعالیٰ کوئی حلق نہ ہو۔ نہ پائے گا۔

عرض۔ حضور بڑا چراغ روشن کرنے کی کیا ترکیب ہے۔

ارشاد۔ (۱) یہ چراغ معلق روشن کیا جائے گا کسی پتیکہ یا قندیل میں۔

۲۔ روشن کرتے وقت لو کے پاس سوتے کا چھتہ یا انگوٹھی یا بالی ڈال دیا کریں پتہ ختم ہونے پر وہ مسالین مسلمین پر تصدق کریں۔

۳۔ چراغ بادھو نمازی آدمی روشن کرے اگرچہ عورت ہو اور مرد بہتر ہے۔

۴۔ مریض ہلکا ہو تو چراغ روز ڈیڑھ گھنٹہ روشن ہو اور سخت ہو تو دو گھنٹے تین گھنٹے اور بہت سخت ہو تو شب بھر۔

۵۔ مریض اس کی روشنی میں بیٹھے خواہ لیٹے مگر منہ اس کی طرف رکھے اور اتر اوقات اس کو دیکھے۔

۶۔ جتنی دیر تک جلانا منظور ہو اسی حساب سے اعلیٰ درجہ کا پھیلیں اس میں ڈالیں اور اسے ڈال کر چراغ کے سب طرف پھیرالیں کہ تمام نقوش پر درود لکھ آئے پھر ٹھیکہ کا کر رکھ دیں اور جس طرف بتی کا نشان ہے بسم اللہ کہہ کر اس طرف روشن کریں۔

۷۔ اگر مرض نہایت شدید ہو تو چاروں گوشوں میں چار بتیاں جلا لیں اور چراغ سیدھا رکھیں، اولہ ہر لو کے پاس سونا رکھیں۔

۸۔ جس مکان میں یہ چراغ روشن ہو وہاں نہ کوئی تصویر ہو نہ کتا آٹے پائے نہ سوا مریضہ کے کوئی عورت حیض یا نفاس والی یا کوئی تپاک مرد یا عورت۔

۹۔ اس جگہ بیٹھ کر سب ذکر الہی و درود شریف میں مشغول رہیں جو بات ضرورت کی ہو بقدر ضرورت آہستگی سے کہہ دیں چپقلش نہ کریں نہ کوئی لغو و بیہودہ بات وہاں ہونے پائے۔

۱۰۔ جتنی عورتیں وہاں بیٹھیں یا آئیں جائیں سب سنگیں کپڑے پہنے ہوں نماز کی طرح سوا منہ کی ٹکی یا ہتھیلیوں کے سر کا کوئی بال یا گلے یا کلائی یا زویا پیٹ یا پنڈلی کا کوئی حصہ اصلانہ کھینے پائے۔

۱۱۔ چراغ پہلے دن جس وقت روشن ہو وہ گھنٹہ منٹ یا ورکھیں کہ کسی دن اس سے زیادہ دیر روشن کرنے میں نہ ہونے پائے اس کے مؤکلات اپنی جائزگی

کا وہی وقت مقرر کر لیتے ہیں جس وقت پہلے دن روشن ہوا تھا۔ پھر اگر کسی دن آئے اور چراغ اس وقت روشن نہ پایا تو ان کو تکلیف ہوتی ہے لہذا چاہیے کہ پہلے دن کچھ دیر قصدِ اگر کے روشن کریں کہ اگر کسی دن اتفاقیہ دیر ہو جائے تو اس وقت سے زیادہ دیر نہ ہونے پائے مگر پہلے دن اتنی دیر بھی نہ کریں کہ اور کسی دن اتفاقیہ دیر ہو جائے تو اس وقت سے زیادہ دیر نہ ہونے پائے مگر پہلے دن اتنی نہ کریں کہ اور کسی دن چراغ روشن ہو کر اس وقت کے آنے سے پہلے ختم ہو جائے۔

۱۲۔ جب چراغ بڑھانے کا وقت آئے کوئی بادل نہ شخص بڑھاٹے اور اس وقت یہ کہے السلام علیکم اجمعین اور باری۔

۱۳۔ روزِ نیا پھیلنے والیں کل کا سچا ہوا آج مریض کے سر اور بدن پر مل دیں۔

۱۴۔ جس کے لیے چراغ روشن ہوا ہو اس کے سوا اور مریض بھی بہ نسبت شفا اُن

شرائط کی پابندی سے بیٹھ سکتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

عرض۔ ایک صاحب کی لڑکی بلاتاغہ کچھ عرصہ سے سورہ منزل شریف پڑھا کرتی

بھتی بلکہ قریب نصف کے حفظ بھی تھی۔ اب ان صاحبزادی کا دماغ خراب

ہو گیا ہے۔

ارشاد:- لا حول شریف ۶۰ بار الحمد شریف اور آیۃ الکرسی شریف ایک ایک بار تینوں

قل تین بار پانی پر دم کر کے پلائیے۔

عرض:- کیا آیات قرآنی بھی یہ اثر رکھتی ہے۔

ارشاد:- جو قیود عامل بتاتے ہیں ان کی پابندی نہ کرنے سے ایسا ہوتا ہے۔

عرض:- حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کبیل اور طہنا ثابت ہے

یا نہیں۔

ارشاد:- ہاں حدیث شریف سے ثابت ہے۔

عرض:- پیراہن اقدس میں کیا کیا کپڑے ہیں۔

ارشاد: ردّاً، تہ بند، عامر یہ تو عام طور سے ہوتا تھا اور کبھی قمیض اور ٹوپی یا جامہ
ایک بار خریدنا تھا ہے پہننے کی روایت نہیں عورتیں بھی تہ بند ہی باندھتی تھیں
ایک بار حضور شریفؐ لیے جاتے تھے راہ میں ایک بیوی کا پاؤں پھنسا
روئے مبارک اس طرف سے پھیر لیا صحابہ نے عرض کیا حضور وہ یا جامہ پہنے
ہوئے ہے ارشاد فرمایا: اللہم اخضر للمسترولات! اے اللہ بخش دے ان
عورتوں کو جو پا جا رہی ہیں اور غالباً پا جامہ تنگ تھا اس واسطے کہ اگر ڈھیل
ہوتا تو اس میں عجب تہ بند کی طرح کھل جانے کا احتمال ہو سکتا تھا۔
عرض: موم ہوتی جس پر چربی پڑتی ہے مسجد میں جلانا جائز ہے یا نہیں۔
ارشاد: اگر مسلمان کی بنائی ہوئی ہے تو جائز ہے ورنہ مسجد ہی میں نہیں اور ایسے
بھی جلانا چاہیئے۔

عرض: یہ جو جرمن وغیرہ ولایتوں سے آتی ہے اس کا کیا حکم ہے۔
ارشاد: ان کا بھی وہی حکم ہے اس واسطے کہ چربی اور گوشت کا ایک حکم ہے اگرچہ
گائے ہو یا بکری کسی مسلمان سے کوئی ہندو یا نصرانی چربی لے گیا اور مٹھوڑی
دیہ میں واپس لائے اور کہے کہ یہ وہی چربی ہے جو ابھی تم سے لے گیا ہوں
اس کا لینا حرام النصرانین لا ذبیحۃ لہ بخلاف یہودیوں کے کہ ان کے
یہاں اب تک ذبح کرنے کا اہتمام ہے۔ فتاویٰ قاضی خاں میں ہے ایہودیہ
یذبح او یا کل ذبیحۃ المسلم۔ نصرانی و یہودی کا فردوں میں ہیں کہ ایک
محبوبانِ خدا کی مجرت میں اور دوسرے عداوت میں قرآن عظیم میں یہودیوں
کو مغضوب علیہم اور نصاریٰ ضالین فرمایا۔ یہی وجہ ہے کہ آج روئے
زمین پر کوئی یہودی ایک گاؤں کا بھی حاکم نہیں بخلاف نصاریٰ کے کہ ان کی
سلطنت ظاہر ہے اور یعیسہ یہ مثال روافس و وہابیہ کی ہے کہ روافس مثل
نصاریٰ کے محبت میں کافر ہوئے اور وہابیہ مثل یہود کے عداوت میں جہانگیر
روافس کی خدمت ایران کا تخت موجود ہے اور وہابیہ کی کہیور ایک پڑیہ بھی نہیں۔

عرض : امام مسافر کے پیچھے مقتدی مقیم کو ایک رکعت علی تو بقیہ نماز میں قرات کس طرح کرے۔

ارشاد : پہلے دو رکعت مثل لا تنی کے بغیر قرات بقدر سورہ فاتحہ قیام کر کے قعدہ کرے اور پچھلی رکعت میں قرات کرے۔

عرض : جماعت ثانیہ جس وقت شروع ہو سنت ظہر اس وقت پڑھنا جائز ہے یا نہیں یا فجر کی سنت جماعت ثانیہ کے قعدہ نہ پڑھنے کی وجہ سے چھوڑ دی جائیں یا کیا کریں۔

ارشاد : جماعت ثانیہ فقط جائز ہے۔ اس کے لیے سنتیں نہ چھوڑے اصل نماز جماعت اولیٰ ہے جس کے لیے حدیث میں ارشاد ہے کہ اگر مکانوں میں نیچے اور عوریں نہ ہوں تو جو لوگ جماعت میں شریک نہیں ہوتے ہیں ان کے مکانوں کو جلو اذتہا۔ ایک مرتبہ مولوی عبدالقادر صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے کہ مارہرہ مظہرہ میں اتفاقاً مجھے نماز میں دیر ہو گئی جب میں مسجد کی سیڑھیوں پر پہنچا تو حضرت میاں صاحب قبلہ نماز پڑھ کر تشریف لارہے تھے ارشاد فرمایا عبدالقادر نماز نہ ہو گئی تو اصل نماز جماعت اولیٰ ہی ہے۔

عرض : نماز جنازہ میں تو تین صف کرنے کی فضیلت ہے اس کی ترکیب دو ممتاز و کبریٰ میں یہ رکھی ہے کہ پہلی صف میں تین دوسری میں دو اور تیسری میں ایک آدمی کھڑا ہو اس کی کیا وجہ ہے کہ ہر صف میں دو دو کھڑے ہو سکتے تھے۔

ارشاد : اعلیٰ درجہ صف کامل کا تین آدمی ہیں اس واسطے صف اول کی تکمیل کر دی گئی اور اس کی دیں یہ ہے کہ امام کی برابر دو آدمیوں کا کھڑا ہونا مکروہ تنزیہی اور تین کا مکروہ تحریمی۔ کیونکہ صف کامل ہو گئی۔ اور اس صورت میں امام کا صف میں کھڑا ہونا ہو گیا اور بخوفہ نماز میں بھی۔ بعض صورتوں میں تنہا صف میں کھڑا ہونا جائز ہے۔ مثلاً دو مرد اور ایک عورت ہے تو عورت پچھلی صف میں تنہا کھڑی ہوگی۔

عرض :- آیام و باد میں بعض جگہ دستور ہے کہ بکرے کے داہنے کان میں سورہ یسین پڑھا کر بائیں میں سورہ مزمل شریف پڑھ کر دم کرتے ہیں اور شہر کے ارد گرد بھرا چوراہے پر ذبح کرتے ہیں اور اس کی کھال دوسری زمین میں دفن کر دیتے ہیں یہ کیسا ہے۔

ارشاد :- کھال دفن کرنا حرام ہے کہ اصناف مال سے اور چوراہے پر لے جا کر ذبح کرنا جہالت اور بیکار بات ہے اللہ کے نام پر ذبح کر کے مساکین کو تقسیم کر دے۔

عرض :- کیا خطبہ نکاح بھی کھڑے ہو کر قبلہ رو پڑھنا چاہیے۔
ارشاد :- ہاں کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہے اور قبلہ رو ہونا کچھ ضروری نہیں ہے سامعین کی طرف منہ ہونا چاہیے۔ خطبہ جمعہ بھی تو قبلہ کی جانب پشت کر کے پڑھا جاتا شروع ہے۔

عرض :- مسلم کی اگر تنخواہ مقرر نہ ہو تو بچوں سے کام لے سکتا ہے یا نہیں۔
ارشاد :- اگر والدین کو ناگوار نہ ہو اور بچوں کو تکلیف نہ ہو تو حرج نہیں تنخواہ مقرر ہو یا نہ ہو۔

عرض :- میلاد خواں کے ساتھ اگر مرد شامل ہوں یہ کیسا ہے۔
ارشاد :- نہیں چاہیے۔

عرض :- نوشر کے اوپن ملنا جائز ہے یا نہیں۔
ارشاد :- خوشبو ہے۔ جائز ہے۔

عرض :- اگر بیسلیپور سے بدایون جانا ہو اور راستہ میں بریلی اترا تو قصر کرے گا یا نہیں۔

ارشاد :- اس صورت میں قصر نہیں کہ سفر کے دو ٹکڑے ہو گئے۔

عرض :- ایک شخص بریلی کا ساکن مراد آباد میں دکان کھولے اور وہاں تجارت کا ارادہ ہو اور کبھی کبھی اپنے اہل و عیال کو بھی لے جایا کرے اس صورت میں

مراد آباد وطن اصلی ہو گا یا وطن اقامت۔

ارشاد :- وطن اصلی نہ ہو گا ہاں اگر وہاں نکاح کر لے تو ہو جائے گا۔
عرض :- اگر وہابی نکاح پڑھائے تو ہو جائے گا یا نہیں۔

ارشاد :- نکاح تو ہی جائے گا اس واسطے کہ نکاح نام باہمی ایجاب و قبول کا ہے
اگرچہ برہمن پڑھا دے چونکہ وہابی سے پڑھوانے میں اس کی تعظیم ہوتی ہے جو
حرام ہے۔ لہذا احتراز لازم ہے۔

عرض :- ولیمہ نکاح کی سنت ہے یا زفاف کی اور نابالغ کا نکاح ہو تو ولیمہ کب اور
کس دن کرے۔

ارشاد :- ولیمہ زفاف کی سنت ہے اور نابالغ بھی بعد زفاف کے ولیمہ کرے اور
ولیمہ شب زفاف کی صبح کو کرے۔

عرض :- نکاح کے بعد چھوہارے لٹانے کا جو رواج ہے یہ کہیں ثابت ہے
یا نہیں۔

ارشاد :- حدیث شریف میں لوٹنے کا حکم ہے اور لٹانے میں بھی کوئی حرج نہیں اور
یہ حدیث دارقطنی و بیہقی و طحاوی سے مروی ہے۔

عرض :- خضاب سیاہ اگر دسمہ سے ہو۔

ارشاد :- دسمہ سے ہو یا تسمہ سے ہو سیاہ خضاب حرام ہے۔

عرض :- کوئی صورت بھی اس کے جواز کی ہے۔

ارشاد :- ہاں جہاد کی حالت میں جائز ہے۔

عرض :- اگر جوان عورت سے مرد ضعیف نکاح کرنا چاہے تو خضاب سیاہ کر
سکتا ہے یا نہیں۔

ارشاد :- بوڑھا بیل سینگ کاٹنے سے بچھڑا نہیں ہو سکتا۔

عرض :- بعض کتب میں ہے کہ وقت شہادت امام حسین رضی اللہ عنہ کے
دسمہ کا خضاب تھا۔

ارشاد: حضرت امام حسن و حسین و عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہم صحابہ و سہمہ کا کیا کرتے تھے کہ یہ سب حضرات مجاہدین تھے۔

عرض: نماز قسرتہ تھوڑا اور قصر پڑھی تو اعادہ ہو گیا یا نہیں۔

ارشاد: ضرور اعادہ ہو گا کہ سرے سے نماز ہی نہ ہوئی۔

عرض: ایک کاؤں میں مسجد باس و پرائے میں ہے اس کے متصل ایک لہار ٹامنا ہے مسجد کو ریل میں نماز بھی نہیں ہوتی ہے بلکہ اس کے ارد گرد لوگ کوڑے وغیرہ ڈالتے ہیں۔ وہ کہا زمین مسجد کو خریدنا چاہتا ہے آیا اس کی بیع ہو سکتی ہے یا نہیں۔

ارشاد: حرام ہے اگرچہ زمین کے برابر سوتا ہے مسجد کے لیے جو لوگ ایسا کریں ان کی نسبت قرآن عظیم فرماتا ہے لَعَنَ اللَّهُ الْبَاقِیْنَ الذِّیْنَ خَرَوْا وَلَمَّا جَاءَ الْآخِرَةُ سَلَبَ عَظِیْمٌ دَنَیًّا مِنْ اَنْ سَلَّ لِرَسُولِیْ جَسَدٌ اَوْ رَحْمَتٌ اَوْ بَرٌّ اَوْ عَذَابٌ۔

عرض: نماز جنازہ کی تعین سے کیا مراد ہے۔

ارشاد: غسل و کفن بغیر تو نماز پڑھ سکتے ہیں ہاں اس کے بعد تاخیر نہ کرے بعض لوگ شب جمعہ میں جس کا انتقال ہوا ہے کو نماز جمعہ رکھے رہتے ہیں کہ آدمیور کی نماز میں کثرت ہو جائے یہ ناجائز ہے اور اس کی تصریح کتب فقہ میں موجود ہے اور اگر قریب ہونے سے پیشتر کسی عذر سے تاخیر کی جائے تو حرج نہیں عرض: مردہ کے ساتھ مٹھائی تو قبرستان میں حیوانیوں کے ڈالنے کے لیے لے جانا کیسا ہے۔

ارشاد: ساتھ لے جانا روٹی کا جس طرح علمائے کرام نے منع فرمایا ہے۔ ویسے ہی مٹھائی ہے اور حیوانیوں کو اس نیت سے ڈالنا کہ میت کو تکلیف نہ پہنچائیں یہ محض جہالت ہے اور یہ نیت نہ بھی ہو تو بھی بجائے اس کے سائین صالحین پر تقسیم کرنا بہتر ہے دیکھ فرمایا مکان پر جس قدر چاہیں خیرات کریں قبرستان میں اکثر دیکھا گیا ہے کہ اناج تقسیم ہوتے وقت بچے اور عورتیں وغیرہ مل جاتے اور

مسلمانوں کی قبروں پر دوڑتے پھرتے ہیں۔

عرض :- معمولی پھینٹ جس کے پا جائے عورتوں کے ہوتے ہیں خوش دامن کا پاباہ
ایسی پھینٹ کا ہوا اس پر سے اس کے جسم کو ہاتھ لٹھہوت لگائے تو کیا
حکم ہے۔

ارشاد :- اگر ایسا کڑا ہے کہ حرارت جسم کی نہ معلوم ہو تو خیر ورنہ حرمت مصاہرت
ثابت ہو جائے گی۔

عرض :- یہ جو مولود شریف کی بعض کتب میں لکھا ہے کہ جس رات آمنہ خاتون عالمہ
ہوئیں و دوسو عورتیں رشک حسد سے مرگئیں یہ صحیح ہے یا نہیں۔

ارشاد :- اس کی صحت معلوم نہیں البتہ چند عورتوں کا بدتمنائے نور نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم مرجانا ثابت ہے۔

عرض :- استغاثہ کی حالت میں چند سیرگندم اور قرآن عظیم دیا جاتا ہے اس میں کل کفارہ
ادا ہو جائے گا یا نہیں۔

ارشاد :- جتنی قیمت قرآن عظیم کی بازار میں ہے اتنے کا کفارہ ادا ہو جائے گا۔

عرض :- نمن کے اندر عاقرین مختار ہیں جتنا چاہیں طے کر لیں۔

ارشاد :- یہاں یہ کہ صدقہ دیا جا رہا ہے وہی بازار کے بھاؤ کا اعتبار ہوگا۔

عرض :- بعضیہ کے وقت عصا ہاتھ میں لینا سنت ہے یا کیا۔

ارشاد :- اختلاف ہے علماء کا بعض کہتے ہیں کہ سنت ہے اور بعض مکروہ بتاتے ہیں۔

عرض :- سنت و مکروہ میں تعارض ہو تو کیا کرنا چاہیے۔

ارشاد :- ترک اولیٰ ہے جامع الرموز میں محیط سے نقل ہے کہ سنت ہے اور محیط ہی

میں ہے کہ مکروہ ہے اسی کو ہندیہ میں نقل کیا ہے۔

عرض :- دیہات میں جمعہ نہ پڑھنے کے مسائل و رسائل علماء نے لکھے ہیں اس سے

اہل دیہات بہت پریشان ہیں۔

ارشاد :- مذہب حنفی میں جمعہ و عیدین جائز نہیں لیکن جہاں قائم ہے وہاں منع نہ

کیا جانے اور جہاں تھیں ہے وہاں قائم نہ کیا جائے آخر شافعی مذہب پر تو ہو
 ہی جائے گا۔ ایسی صورت میں جہلاء جمعہ تو جمعہ ظہر بھی چھوڑ دیں گے ریت مدی
 ٰینہ عیۃ اذا صلیٰ سے خوف کرنا چاہیے۔ مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم
 سے منقول ہے کہ ایک شخص کو طلوع آفتاب کے وقت نفل پڑھتے ہوئے
 دیکھ کر منع نہ فرمایا جب وہ پڑھ چکا تو مسئلہ تعلیم فرمادیا۔
 عرض :- حضور کی قسم کھا کر خلاف کرنے سے کفارہ لازم آئے گا یا نہیں۔

ارشاد :- نہیں۔
 عرض :- حضور کی قسم کھانا جائز ہے۔

ارشاد :- نہیں۔

عرض :- کیا بے ادبی ہے۔

ارشاد :- ہاں۔

عرض :- حلال تانبے پیتل کا گلے میں لٹکانا کیسا ہے۔

ارشاد :- ناجائز ہے کیونکہ یہ تعلیق کے حکم میں ہے ویسے جائز ہے اور سونے چاندی

کا حرام ہے بلکہ عورتوں کو بھی ایسے ہی سونے چاندی کے ظروف میں کھانا جائز ہے اور

گھڑی کی چین بھی عام ازیں کہ چاندی کی ہو یا پیتل کی ہاں ڈورا باندھ سکتا ہے۔

عرض :- جو ان غیر محرم عورتوں کے سلام کا جواب دینا چاہیے یا نہیں۔

ارشاد :- دل میں جواب دے۔

عرض :- اگر غائبانہ نامحرم کو سلام کہلائے۔

ارشاد :- یہ بھی ٹھیک نہیں ہے۔

بسا کین آفت از گفزار خیزد۔

عرض :- سنت القبر اول وقت پڑھے یا متصل فرضوں کے۔

ارشاد :- اول وقت پڑھنا اولیٰ ہے حدیث شریف میں ہے جب انسان سوتا ہے

شیطان قین گرہ لگا دیتا ہے جب صبح اٹھتے ہی وہ رب عزوجل کا نام لیتا ہے

ایک گزہ کھل جاتی ہے اور وقت کے بعد دوسری اور جب سنتوں کی نیت باندھتی میری
بھی کھل جاتی ہے۔ لہذا اول وقت سنتیں پڑھنا اولیٰ ہے۔

عرض :- ظہر کے وقت بغیر سنت پڑھے امامت کر سکتا ہے۔
ارشاد :- بلا عذر ٹھیک نہیں۔

عرض :- سنت جمعہ اگر خطبہ شروع ہونے کی وجہ سے چھوٹ جائیں تو بعد نماز جمعہ
پڑھے یا نہیں۔

ارشاد :- پڑھے اور ضرور پڑھے۔

عرض :- بعض جگہ دستور ہے کہ مسلمان ہندو کی اڑت میں مال فروخت کرتا ہے اور اس
صورت میں ہندو کو کمیشن دینا پڑتا ہے اور وہ لوگ کمیشن کے ساتھ چار آٹے سلنگڑہ
اس بات کا لیتے ہیں کہ اس رقم کا اناج خرید کر اناج خرید کر کمپوزوں کو ڈالا جائے گا
یہ دینا جائز ہے یا نہیں۔

ارشاد :- اگر جانوروں کے لیے لیں کچھ خرچ نہیں البتہ بت وغیرہ کے لیے یہ
ناجائز ہے۔

عرض :- دستِ غیب و کیا حاصل کرنا کیسا ہے۔

ارشاد :- دستِ غیب کے لیے دعا کرنا محال عادی کے لیے دعا کرنا ہے۔ جو مثل
محال عقلی و ذاتی کے حرام ہے اور کیا فصیح مال ہے اور یہ حرام ہے آج تک
کہیں ثابت نہیں ہوا کہ کسی نے بنائ ہو کما سٹ کفیه الی الہام و ماہو بیا لغہ
دستِ غیب جو قرآنِ عظیم میں ارشاد ہے اس کی طرف لوگوں کو توجہ ہی نہیں کہ فرماتا
ہے ومن یتق الله يجعل لہ مخرجاً و یرزقہ من حیث لا یحتسب یتق الله یرزقہ

خے جیسے کوئی دوتوں ہاتھ پھیلائے پانی کی طرف بیٹھا ہو اور وہ پانی یوں اسے پہنچنے والا نہیں
عسد جو اللہ سے ڈرتا ہے (پر ہیز گار ہے) اللہ عزوجل اس کے لیے فرماتا ہے
اور اسے روزی پہنچاتا ہے وہاں سے جہاں کا اُسے گمان بھی نہیں ہوتا۔ واللہ اعلم
بالصواب ۱۲ منہ

عمن نہیں ورنہ حقیقتہً سب کچھ حاصل ہو سکتا ہے میرے ایک دوست مدینہ طیبہ کے رہنے والے ان کا مدینہ منورہ سے بچھا ہوا ایک خط اتوار کے روز مجھے ملا جس میں پچاس روپیہ کی طلب کی تھی بدھ کے روز یہاں سے ڈاک جاتی تھی جو ہفتہ کے روز قرا کے جہاز میں روانہ ہو جاتی تھی پر کے دن تو مجھے خیال ہی نہ رہا مشکل کے روز یاد آیا دیکھا تو اپنے پاس پانچ پیسے بھی نہیں وہ دن بھی ختم ہوا، نماز مغرب پڑھ کر حسب معمول اسٹینچے کو گیا اور یہ فکر کہ کمال بدھ ہے اور ابھی تک روپیہ کی کوئی سبیل نہیں ہوئی میں نے سرکار میں عرض کیا کہ حضور ہی میں بھیجنا ہیں عطا فرمائیے جائیں کہ باہر سے حسین (علیہ السلام) حضرت مدظلہ کے بھیجے ہائے آواز دی ”سیلٹھ ابراہیم بھٹی سے ملنے آنے ہیں“ میں باہر آیا اور ملاقات کی چلتے وقت اکباؤں روپیہ انہوں نے ویسے حادثہ ضرورت صرف پچاس روپیہ کی تھی یہ اکباؤں یوں بختے کہ ایک روپیہ فیس منی آرڈر کا بھی تو دینا پڑتا عرض صبح کو فوراً منی آرڈر کر دیا۔

مؤلف :- یہ ہے یرزقہ من حیث لا یحتسب
عرض :- ادنیٰ درجہ علم باطن کیا ہے۔

ارشاد :- حضرت اذوالقون مصری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک بار سفر کیا اور وہ علم لایا جسے خواص و عوام سب نے قبول کیا، دوبارہ سفر کیا اور وہ علم لایا جسے خواص نے قبول کیا عوام نے نہ مانا، سہ بارہ سفر کیا اور وہ علم لایا جو خواص و عوام کسی کی سمجھ میں نہ آیا۔

یہاں سفر سے سیراقدام مراد نہیں بلکہ سیر قلب ہے اُن کے علوم کی حالت تو یہ ہے اور ادنیٰ درجہ اُن سے اعتقاد ان پر اعتماد و تسلیم ارشاد جو کچھ سمجھ میں آیا فہما ورنہ کد من عند ربنا وما یدکر الا اولوا الالباب حضرت شیخ اکبر اور اکابر فن نے فرمایا ہے کہ ادنیٰ درجہ علم باطن کا یہ ہے کہ اس کے عالموں کی تصدیق کرے کہ اگر نہ جانتا تو ان کی تصدیق نہ کرتا نیز حدیث میں فرمایا ہے اعدا عالمًا و متعلما و مستمعا و معبا و لا تکن الخامس فتدک صبح کہ اس حالت میں کہ تو خود عالم ہے

یا علم سیکھتا ہے یا عالم کی باتیں سنتا ہے یا ادنیٰ درجہ یہ کہ عالم سے محبت رکھتا ہے اور
پانچواں نہ ہوتا کہ ہلاک ہو جائے گا۔

عرض :- کیا واعظ کا عالم ہونا ضروری ہے ۔

ارشاد :- غیر عالم کو واعظ کہنا حرام ہے ۔

عرض :- عالم کی کیا تعریف ہے ۔

ارشاد :- عالم کی تعریف یہ ہے کہ عقائد سے پورے طور پر آگاہ ہو اور مستقل ہو اور
اور اپنی ضروریات کے کتاب سے نکال سکے بغیر کسی کی مدد کے ۔

عرض :- کتب بینی ہی سے علم ہوتا ہے ۔

ارشاد :- یہی نہیں بلکہ علم افواہ رجال سے بھی حاصل ہوتا ہے ۔

عرض :- حضور مجاہدہ میں عمر کی قید ہے ۔

ارشاد :- مجاہدہ کے لیے کم از کم انسی برس درکار ہوتے ہیں باقی طلب ضرورہ
کی جائے ۔

عرض :- ایک شخص انسی برس کی عمر سے مجاہدات کرے یا انسی برس مجاہدہ کرے ۔

ارشاد :- مقصود یہ ہے کہ جس طرح اس عالم میں مسببات کو اسباب سے مربوط فرمایا گیا

ہے اسی طریقہ پر اگر چھوڑیں اور جذب و عنایت ربانی بعید کو قریب نہ کر دے

تو اس راہ کی قطع کو انسی برس درکار ہیں اور رحمت تو جہ فرمائے تو ایک آن

میں نصر آئی ابدال کر دیا جاتا ہے اور صدقیت کے ساتھ یہ مشغول مجاہدہ ہو

تو امداد الہی ضرور کار فرما ہوتی ہے ۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے : والذین جاهدوا فینا

لنمدینہم سبلنا وہ جو ہماری راہ میں مجاہدہ کریں ہم ضرور انہیں اپنے راستے

دکھا دیں گے



حصہ سوم

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
نَحْمَدُہٗ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِہِ الْکَرِیْمِ ؕ

مسئلہ شطرنج اور تماش

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ تماش و شطرنج کھیلنا جائز ہے یا نہیں؟
الجواب

دونوں ناجائز ہیں اور تماش زیادہ گناہ و حرام کہ اس میں تصاویر بھی ہیں و مسالۃ
الشطرنج مبسوطة فی الدرر وغیرہا من الخطر والشہادات والصواب اطلاق
المنع کما اوضحہ فی رد المحتار۔ واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ اتم واحکم

مسئلہ سود اور رشوت سے توبہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سود اور رشوت کا مال توبہ سے پاک
ہو جاتا ہے اور اس کے یہاں نوکری کرنا اور کھانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

زبان توبہ سے حرام مال پاک نہیں ہو سکتا بلکہ توبہ کے لیے شرط ہے کہ جس جس
سے لیا ہے واپس دے وہ نہ ہے ہوں تو ان کے وارثوں کو دے پتہ نہ چلے تو اتنا مال
تصدق کر دے بے اس کے گناہ سے برأت نہیں اس کے یہاں نوکری کرنا تنخواہ لینا،
کھانا کھانا جائز ہے جبکہ وہ چیز جو اسے دے اسکا بعینہ یا حرام ہونا نہ معلوم ہو کافی
الہندیۃ عن النخیرۃ عن محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ اتم واحکم

مسئلہ۔ لباس کے پائے میں قاعدہ اور کلیہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید انگریزی ٹوپی یعنی ہیٹ استعمال نہیں کرتا ہے مگر پتلون پہنتا ہے اور پتلون پر ترک کی ٹوپی پہنتا ہے یہ لباس درست ہے یا نہیں۔

الجواب

درپارہ لباس اعلیٰ کلی یہ ہے کہ جو لباس جس جگہ کفار یا مبتدعین یا فساق کی وضع ہے اپنے اختصاص و شعاریت کی مقدار پر مکروہ یا حرام یا بعض صورت میں کفر تک ہے حدیقہ ندیمہ میں فرمایا: ایسی ذی الافرنج مفسر علی الصحیحۃ ہیٹ اسی قسم میں ہے اور پتلون قسم اول میں اور دوسرے ملک میں کسی اسلامی قوم کی وضع ہونا کافی نہیں جب کہ اس میں ملک میں کفار یا فساق کی وضع ہو فان کل بلدۃ دعوا شدہا خصوصاً اس حالت میں کہ ترک نے بھی یہ وضع بہت قریب زمانہ سے اختیار کی اور وہ بھی نہ ملو قابلکہ حیراً سلطان محمود خاں کے زمانہ میں سلطنت کی طرف سے اس پر مجبور کیا گیا اور میگھری فوج نے اس پر مخالفت کی اور کشت و خون واقع ہوا بالآخر مجبوری مانی۔

مسئلہ۔ قبر کے طواف یا سجدہ کی ممانعت

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ بوسہ دینا قبر اولیائے کرام اور طواف کرنا گوردقبر کے اور سجدہ کرنا تعظیماً از روئے شرع شریف موافق مذہب حنفی جائز ہے یا نہیں بینوا بالکتاب وتوجروا یوم الحساب

الجواب

بلاشبہ غیر کعبہ معظمہ کا طواف تعظیماً ناجائز ہے اور غیر خدا کو سجدہ ہماری شریعت میں حرام ہے اور بوسہ قبر میں علماء کو اختلاف ہے اور احوط منع ہے خصوصاً مزارت طیبہ اولیائے کرام کہ ہمارے علماء نے تصریح فرمائی کہ کم از کم چار ہاتھ فاصلہ سے

کھڑا ہو رہی ادب ہے پھر تقبیل کیونکر متصوّر ہے یہ وہ ہے جس کا فتویٰ عوام کو درجاتا ہے اور تحقیق کا مقام دوسرا ہے:

لکل مقام مقال ولکل مقال رجال ولکل رجال مجال ولکل مجال منزل
نسأل الله حسن النال وعدة العلم بحقيقة كل حال۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ۔ تقالوں کو پیسے دینا

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ تقالوں کو دینا جیسا کہ تقریب نکاح وغیرہ میں آتے ہیں اور گھیرتے ہیں اور مانگتے ہیں ان کو شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ بیوا تو جروار

الجواب

اگر انہیں ممنوعات شرعیہ سے اپنے یہاں باندھ رکھا جائے اور بغیر کسی امر ممنوع شرعی کی اجرت کے احساناً دیا جائے تو جائز ہے بلکہ اگر اس نیت سے دیں کہ یہ مسلمان اس مالِ حلال کو یا کر اکل حلال سے بہرہ مند ہوں اور شاید اس کی برکت سے اللہ تعالیٰ ان کو توبہ نصیب فرمائے تو محمود و حسن باعث اجر ہے۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی حدیث اللہم لك الحمد علی زانیۃ۔ اللہم لك الحمد علی سارق اس پر شاہد عدل ہے اس صورت میں دینے والے کو دینا اور لینے والے کو لینا حلال و طیب ہے عالمگیری وغیرہ میں اس کی تصریح ہے اور اگر یہ صورت ہے کہ نہ جسے گا تو اسے مطلع کر کے پھر اس کے اس کا مستحکم اثر ایسی گئے نقل بنائیں گے جیسا کہ ان کی عادات سے معروف و مشہور ہے۔ تو اس صورت میں بھی اپنے تحفظ کے لیے دینا جائز و حلال ہے اگرچہ انہیں لینا حرام ہے اس کے جواز پر وہ حدیث شاہد ہے کہ ایک شاعر نے بارگاہ رسالت میں اگر سوال کیا جسٹور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال رضی اللہ عنہ کو ارشاد فرمایا افطم عنی لسانہ (میری طرف سے اس کی زبان کاٹ دے) درمختار وغیرہ میں اس کا جواز مصرع ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ۔ ایک دوسرے کو آم کی گٹھلیاں مارتا

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں اکثر لوگ جب فصل آم آتی ہے تو باغوں کو جا کر آم کھاتے ہیں اور آپس میں ایک دوسرے کے آموں کی گٹھلیاں مارتے ہیں اور لہو و لعب میں مشغول ہوتے ہیں آیا یہ فعل ان کا کیسا ہے جائز ہے یا ناجائز بر تقدیر عدم جواز کے حرام ہے یا بدعت ہے یا مکروہ اور بر تقدیر بدعت کے بدعت حسنة ہے یا سنیہ۔

الجواب

گٹھلیاں مارتا ناجائز و ممنوع ہے۔ مسند امام احمد و صحیح بخاری و صحیح مسلم و سنن ابی داؤد و سنن ابن ماجہ میں حضرت عبداللہ بن مغفل مزنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ:

قال نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم عن الخذف وقال انہ لا یقتل الصيد ولا ینکال العدوانہ ینقوا العین ویکسر السن۔
یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہی فرمایا گٹھلیاں یا کنکری پھینک کر مارنے سے منع فرمایا اور فرمایا اس سے نہ دشمن پر وار ہو سکے نہ جانور کا شکار۔ اس کا نتیجہ یہی ہے کہ آنکھ پھوٹے یا دانت توڑ دے۔

فی التیسیر الخذف مجتہدین وقاء الرمی بحصاة او نواة لانه یفتوا العین ولا یقتل الصيد اور صرف چھلکوں سے ہم مرتبہ لوگ ناؤں اور محض تطیب قلب کے طور پر باہم مزاح و دستا نہ کریں جس میں اصل کسی حرمت یا حشمت دینی کا نذر حال یا مال نہ ہو تو مباح ہے عالمگیری میں ہے: قال القاضی الامام ملک الملوک اللعین الذی یلعب الشبان ایام الصیف بالبطیخ بان یضرب بعضہم بعضا مباح غیر مستنکر۔ کذا فی جواہر الفتاوی فی الباب السادس۔

عوارف المعارف شریف میں ہے۔ راوی بکر بن عبداللہ:

قال كان اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يتبادحون باليطيخ
فاذا كانت الحقائق كانوا هم الرجال يقال بدح يبدح اذ ارمى، يترامون
باسطوخ اء ذكر قدس سره في الباب الثلاثين والله سبحانه وتعالى اعلم

مسئلہ۔ بیل بکرے کو خستی کرنا

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بیل اور بکرے کو خستی کرنا جائز ہے
یا نہیں؟ بینواتوجروا۔

الجواب

بالاتفق جائز ہے کہ اس میں منفعت ہے۔ خستی کا گوشت بہتر ہوتا ہے
اور خستی بیل سخت زیادہ برواشت کرتا ہے اور تحقیق یہ ہے کہ اگر جانور کے خستی کرنے
میں واقعی کوئی منفعت یا دفع مضرت مقصود ہو تو مطلقاً حلال اگرچہ جانور غیر ماکوں اللحم
ہو مثلاً بقی وغیرہ ورنہ حرام ہے۔ اسی اصل کی بنا پر ہمارے علماء گھوڑے کو خستی کرنا
بھی جائز جانتے ہیں جب کہ مقصود دفع شرارت ہو اگرچہ بعض منع فرماتے ہیں:

لما فيه من تقليل الة الجهاد اقوال الموجد لا يعدم والموهوم لا يعتبرا لا ترى ان المزل
يجوز عن الامة مطلقا وعن الحرية باذنها بخلاف الاكل فان فيه اعدام موجود
ما كومي كاختصي هو ما بالاجماع مطلقا حرام ہے۔ اور مختار میں ہے:
وجائز خصا اليها ثم حتى الهرة واما خصاء الادي فحرام قيل الفرس
وقيدوه بالمنفعة والافحرام۔

رد المختار میں ہے:

قوله قيل والفراس ذكر شمس الامة الحلواني انه لا بأس به عند اصحاب
وذكر ترمذ الاسلام انه حرام والله تعالى اعلم۔



مسئلہ - پتھوں کی تعلیم کا حکم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ وہابیوں کے پاس اپنے لڑکوں کو پڑھانا کیسا ہے اور جوان کے پاس اپنے لڑکوں کو پڑھانے کے لیے بھیجے اس کے لیے کیا حکم ہے۔

الجواب

حرام۔ حرام۔ حرام اور جبرایا کرے بدخوا، اطفال و مبتلائے اثم، قال اللہ
یا ایہا الدین امنوا قوا انفسکم و اہلیکم ناراً۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ - اہل کتاب کی ملازمت

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ انگریزوں کی نوکری سلائی کے کام کی کرنا یا ان کا کپڑا مکان پر لاکر سینا جائز ہے یا نہیں؟ عیناً تو جروا۔

الجواب

انگریز کی سلائی کی نوکری کرنے یا گھر پر لاکر اس کا کپڑا سینے میں کوئی مضائقہ نہیں جب کہ کسی محذور شرعی پر مشتمل نہ ہو۔ فتاویٰ قاضی خاں میں ہے:
اجرنفقہ من نضافی ان النعال من افخام الملبوسات والنساء والرجال
سواء فی کراہۃ لبس النحاس۔

مسئلہ - جوتے پر گوٹے اور ستلے کے احکامات

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جھوٹے کام کا جوتا مردوں کو پہننا جائز ہے یا نہیں؟ عیناً تو جروا۔

الجواب

یہ جزیئہ کتب متداولہ فقہ میں فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ کی نظر سے نہ گزرا مگر ظاہر یہ ہے

والعلم عند الله کہ جھوٹے کام کا جو تہ مردوزن سب کے لیے مکروہ ہونا چاہیے :
 فان المنسوخ كغيره ولا شك ان التعال من انواع الملبوسات والنساء والرجال
 سواء في كراهة لبس النحاس۔

ہاں سچے کام کا جو تہ عورتوں کے لیے مطلقاً جائز اور مردوں کے واسطے بشرطیکہ
 مفرق نہ ہو۔ نہ اس کی کوئی بوٹی چار انگل سے زیادہ کی ہو یعنی اگر مفرق کام کا ہے اور
 ہر بوٹی چار انگل یا کم ہے تو کچھ مضائقہ نہیں اگر چہ جمع کرنے سے چار انگل سے زیادہ
 ہو جائے خلاصہ یہ ہے کہ جوتی اور بوٹی کا ایک ہی حکم ہونا چاہیے۔

وقال الفناوى انه ندب يلبس الذكور قلنسوة من الحرير والذهب والفضة
 او الكرياس الذى خبط عليه ابريشم كثيرا وشى من الذهب والفضة اكثر من
 قدر الاربع اصابع انتهى۔ قال العلامة الشامى وبه يعلم حكم العراقة المساتة
 بالطاقيّة فاذا كانت منقشة بالحرير وكان احد نقوشها اكثر من اربع اصابع
 لا تعمل وان كانت اقل تعمل وان زاد مجموع نقوشها على اربع اصابع بنساء
 على ما مر من ان ظاهر المذهب عدم جميع المتفرق انتهى وقد قال العلامة
 الشامى ايضا ان قد استوى كل من الذهب والفضة والحرير في الحرم فتخصيص
 الحرير ترخيص خيرة بدلالة التاواة ويؤيد عدم الترق ما مر من اباحة
 الثوب المنسوخ من ذهب اربعة اصابع او ملصقا فاخبر وتثبت اذ به تحرر
 ما كان العلامة الطحطاوى مترقفا فيه والله تعالى اعلم وعلمه جل مجدته اتم واتم

مسئلہ۔ بیوی کی میت کو دیکھنا

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ شوہر اپنی بی بی
 اور بی بی اپنے شوہر کی میت کو غسل دے سکتی ہے یا نہیں۔ اور اس کا چھونا
 کیسا ہے۔ یعنی مرد اپنی عورت کو اور عورت اپنے شوہر کو چھو سکتی ہے یا
 نہیں۔ بینوا تو جروا۔

الجواب

زین و شوہر کا باہم ایک دوسرے کو حیات میں چھونا مطلقاً جائز ہے حتیٰ کہ فرج و ذکر کو یہ نیت صالحہ موجب ثواب و اجر ہے :

کمانص علیہ سیدنا الامام الاعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

البتہ بحالت حیض و لقاس زیرناق زن سے زیرناو تک چھونا منع ہوتا ہے۔ علی قول الشیخین رضی اللہ عنہما و بریفیتی اسی طرح اور عوارض خاصہ مثل صوم و اعتکاف و احرام وغیرہ کے باعث ان عوارض تک مما تعت ہو جاتی ہے اور شوہر بعد اوقات اپنی عورت کو ریچھ سکتا ہے مگر اس کے بدن کو چھونے کی اجازت نہیں لاقطاع النکاح بالموت اور عورت جب تک عدت میں ہے اپنے شوہر مردہ کا بدن چھو سکتی ہے اسے غسل دے سکتی ہے جب کہ اس سے پہلے بائن نہ ہو چکی ہو۔ لبقاء النکاح فی حقها بالعدۃ نص علی ذلک فی تنویر الابصار والدر المختار وغیرہ ہما من معتمدات الاسفار والکتاب سبحنہ و تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۲۔ بد مذہبوں کی ملازمت گناہ ہے

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان مسلمانوں کے حق میں جو آریہ سماجوں میں جا کر کاپی نویسی کرتے ہیں یا پریس میں ہیں یا ان کے اخبار میں مذہبی پرچے روانہ یا تقسیم کرتے ہیں۔ حالانکہ ان پرچوں میں قرآن کریم اور رسول پریم کھلے اعتراض و الزام موندے ہیں اور خداوند عالم کی شان میں گستاخانہ کلمات استعمال کرتے ہیں۔ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو نعوذ باللہ منہا عیب۔ اور علمائے متقدمین و متاخرین کھلی کھلی گالیوں دی جاتی ہیں جن کی شاید سماجی کتب تک اسلام، تہذیب الاسلام آریہ مسافر جانتے نہ ہوں۔ آریہ مسافر میگزین، مسافر ہٹراپچ آریہ پتر بریلی، مستیارتھ پرکاش موجود ہیں۔ نمونہ کے طور سے چند الفاظ نقل ذیل ہیں:

عند اس جڈ الفاظ نفریہ ملعونہ تھے لہذا بیاض چھوڑ دی گئی۔

عبد.....ستیار تھ پرکاش

سہ.....مسافر بہڑا پٹ

آیا ان مسلمانوں سے جو سماجوں میں ملازم ہیں میں جوں رکھا جائے اور وہ مسلمان نہ سمجھے جائیں ایسے مسلمان جو مخالفین اسلام و دشمنانِ خدا و رسول کی اعانت کرنے والے ہیں ان کے جنازہ کی نماز پڑھنا درست ہے اور ان کے ساتھ شرکت نکاح جائز ہے یہ نہیں مفصل بیان فرمایا ہے اللہ اس کا اجر عظیم عطا فرمائے۔

الجواب

اللہ عزوجل اپنے غضب سے پناہ دے۔ الحمد للہ فقیر نے وہ ناپاک ملعون کلمات نہ دیکھے کہ جب سوال کی اس سطر پر آیا جس سے معلوم ہوا کہ آگے کلمات لعینہ ملعونہ منقول ہوں گے ان پر نگاہ نہ کی نیچے کی سطریں جن میں سوال ہے یا احتیاط دیکھیں ایک ہی لفظ خواہ پر ساشی نے نقل کیا ہے اور نادانستگی میں نظر پڑا وہی مسلمان کے دہ پر زخم کو کافی ہے اب کہ جواب لکھ رہا ہوں کا غزنہ کر لیا ہے کہ اللہ تعالیٰ ملعونہ کو نہ دکھائے نہ سنائے جو نام کے مسلمان کاپی نویسی کرتے ہیں اور اللہ عزوجل و قرآن عظیم

سہ اس مقام پر بھی کلمات خبیثہ تھے لہذا نقل نہ کئے گئے اقول تعجب اور نہایت تعجب ان مسلمانوں سے کاپی نویسی و تصحیح ایسی ناشائستہ کتابوں کی کرتے ہیں اور ایسے سچے پکے قائم بالحق مسلمان بھی ہیں جو ان کتابوں کی جلدیں باندھتے ہیں۔ چنانچہ بعد رسالہ اسی سوال کے سائل صاحب راقم کے پاس آئے اور دو کتابیں آریہ کی ان کے ہاتھ میں تھیں اس میں سے انہوں نے ایک ایک مقام سے کچھ پڑھ کر ستایا ایک کتاب میں یہی قصہ سنہوں تاکہ ایک کتاب آریہ نے اپنے مذہب کی کتابیں ایک مسلمان کو جلد کرنے کو دیں مگر اس نے اسی بنا پر کہ یہ کفر کی کتابیں ہیں جلد باندھنے سے اتکار کر دیا جس پر اس آریہ کو بڑا غصہ ہوا غصہ (مولوی نواب) سلطان احمد خان (صاحب) تاقی مینوی۔

عہ یہاں بھی مسطور طعنہ تھیں۔

محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں ایسے ملعون کلمات ایسی گالیاں اسے پتے قلم سے لکھتے یا چھاپتے یا کسی طرح اس میں اعانت کرتے ہیں اُن سب پر اللہ عزوجل کی لعنت اترتی ہے وہ اللہ و رسول کے مخالف اور اپنے ایمان کے دشمن ہیں۔ قہر الہی کی آگ ان کے لیے بھڑکتی ہے۔ صبح کرتے ہیں تو اللہ کے غضب میں اور شام کرتے ہیں تو اللہ کے غضب میں اور خاص جس وقت ان ملعون کلموں کو آنکھ سے دیکھتے ہیں قلم سے لکھتے مقابلہ وغیرہ میں زبان سے نکالتے یا پتھر پر اس کا ہلکا بھرا بناتے ہیں ہر کلمہ پر اللہ عزوجل کی سخت لعنتیں ملائکہ اللہ کی شدید لعنتیں اُن پر اترتی ہیں۔ یہ میں نہیں کہنا قرآن فرماتا ہے :

ان الذین یؤذون اللہ
ورسولہ لعنہما اللہ فی الدنیا
والاخرة واعدلہم عذابا
مہینا۔
بے شک وہ لوگ جو ایذا دیتے ہیں اللہ اور
اس کے رسول کو ان پر اللہ کی لعنت ہے
دنیا و آخرت میں۔ اللہ نے ان کے لیے تیار
کر رکھا ہے ذلت کا عذاب۔

ان ناپاکوں کا یہ گمان کہ گناہ تو اس حدیث کا ہے جو مستغف ہے ہم تو نفل کر
دینے یا چھاپ دینے والے ہیں سخت ملعون و مردود گمان ہے نہ یہ کسی دنیا کے عز و دار
کو گالیاں لکھ کر پھیلوانا چاہے تو ہرگز نہ چھاپیں گے۔ جانتے ہیں مستغف کے ساتھ
چھاپنے والے بھی گرفتار ہوں گے۔ مگر اللہ واحد قہار کے قہر و عذاب و لعنت و عتاب
کی کیا پرواہ ہے یقیناً یقیناً کاپی لکھنے والا پتھر بنانے والا چھاپنے والا کل چلائے والا
عرض جان کر کہ اس میں یہ کچھ ہے کسی طرح اس میں اعانت کرنے والا سب ایک رسی
میں باندھ کر جہنم کی بھڑکتی آگ میں ڈالے جانے کے مستحق ہیں اللہ عزوجل فرماتا ہے :

ولا تعدوا ذوا علی الاثم
والعدوان۔
گناہ اور حد سے بڑھتے ہیں ایک دوسرے کی
مدد نہ کرو۔

حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں :
من مشی مع ظالم لم یعینہ و هو
جو دائرہ کسی ظالم کے ساتھ اس کی مدد دینے

یعلم انه ظالم فقد خرج من الاسلام چلا وہ یقیناً اسلام سے نکل گیا۔

یہ اس ظالم کے لیے ہے جو گروہ بھر زمین یا چار پیسے کسی کے دبا لیے یا زید عمر و کسی کو ناحق سخت کست کہے اس کے مددگار کو اور شاد ہوا کہ اسلام سے نکل جاتا ہے نہ کہ یہ اشد ظالمین جو اللہ و رسول کو گالیاں دیتے ہیں ان باتوں میں ان کا مددگار کیونکر مسلمان رہ سکتا ہے: رواہ الطبرانی فی الکبیر والضیاء فی صحیحہ المختار عن اوس ابن شریل رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

طریقہ محمدیہ اور اس کی شرح حدیقہ تدبیر میں ہے:

من افات الید کتابہ ما یحرم تلفظہ من شعر المجون والنواش، التذت والقصص التي فیہا نعر ذلک والاهاجی نثرًا ونظمًا والمصنفات والمشملة علی مذہب الفرق الصنالة فان القلم احدى السافین فکانت الکتابہ فی معنی اسلام بل ابلغ منه لبقائہا علی صفحات اللیالی والایام والکلمة مذہب فی الدوام ولا یتقی، ومختصراً ایسے اشد فاسق قاہر اگر توہمہ نہ کریں تو ان سے میل جول ناجائز ہے ان کے پاس دوستانہ اٹھنا بیٹھنا حرام ہے پھر مناکحت تو بڑی چیز ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

واما ینسبنک الشیطن فلا تقعد بعد الذکر مع القوم الظلمین۔

اور جو ان میں اس ناپاک کبیرہ کو حلال بنائے اس پر اصرار و استکبار و مقابلہ شرع سے پیش آئے وہ یقیناً کافر ہے اس کی عورت اس کے نکاح سے باہر ہے اس کے جنازہ کی نماز حرام اُسے مسلمانوں کی طرح غسل دینا کفن دینا دفن کرنا اس کے دفن میں شریک ہونا اس کی قبر پر جانا سب حرام ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

ولا تصل علی احد منہم مات ابدًا ولا تقم علی قبرہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

فقیر کے یہاں فتاویٰ مجموعہ پر نقل ہوتے ہیں میں نے نقل فرمائے والے سے کہہ دیا ہے کہ ان ملعون الفاظ کی نقل نہ کریں سنا گیا کہ سائل کا قصد اس فتوے کے چھاپنے کا ہے درخواست کرتا ہوں کہ ان ملعونات کو نکال ڈالیں۔ ان کی جگہ دو سالہ جس وقت حضرت صاحب نے یہ فتویٰ مرتب فرما کر پھیجا سائل میرے پاس بیٹھے ہوئے

ہر سطر میں خالی صرف نقطے لگا کر چھوڑ دیں کہ مسلمانوں کی آنکھیں ان لعنتی ناپاکیوں کے
بیکھنے سے باز نہ رہیں۔ فَاِنَّهُ خَيْرٌ مِّنْ حَافِظٍ وَهُوَ رَحِيْمٌ ۝

مسئلہ۔ نامحرم اندھے سے پردے کا حکم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نامحرم عورتوں کو اندھے سے پردہ کرنا
مزم ہے اس زمانہ میں یا نہیں اور مقتضی احتیاط کیا ہے۔ بیّنوا تو جروا۔

الجواب

اندھے سے پردہ ویسا ہی ہے جیسا کہ آنکھ والے سے اور اس کا گھر میں جانا
حدیث کے پاس بیٹھا ویسا ہی ہے جیسا آنکھ والے کا حدیث میں ہے رسول اللہ
ﷺ نے فرمایا: افعیاد ان اتما۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ کبوتر بازی، مرغ بازی کی حرمت

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کبوتر اڑانا
پالنا اور مرغ بازی، بٹر بازی۔ کن کیا بازی اور فروخت کرنا اور کنکیا اور ڈورا
بانا بچھا جائز ہے یا ناجائز اور ان لوگوں سے سلام علیک کرنا اور سلام کا جواب
دینا واجب ہے یا نہیں۔ بیّنوا تو جروا۔

الجواب

کبوتر پالنا جائز ہے جب کہ دوسروں کے کبوتر نہ پکڑے اور کبوتر اڑانا
کنکسوں ان کو اترنے نہیں دیتے حرام ہے اور مرغ یا بٹر کا لڑانا حرام ہے

۱۷۔ اس تحریر حضرت کو دیکھ کر اسی وقت انہوں نے اپنے سوال میں ان ناپاک کلمات پر قلم پھیر
اور کہا میں نے صرف دکھانے کے واسطے یہ کلمات سوال میں نقل کر دیئے تھے ۱۲

ان لوگوں سے ابتداً سلام نہ کی جائے جواب دے سکتے ہیں۔ واجب نہیں لکھنے
اڑانے میں وقت و مال کا ضائع کرنا ہوتا ہے۔ یہ بھی گناہ ہے اور گناہ کے
آلات کن کیا ڈوریں پھینا بھی منع ہے۔ اصرار کریں تو ان سے بھی ابتداً سلام
نہ کی جائے۔ واللہ اعلم

مسئلہ ۱۵۔ گیارہویں تشریف

کیا فرماتے ہیں علمائے دین تشریح متین اس مسئلہ میں کہ فاتحہ گیارہویں
رباعی شریف پڑھنا چاہیے یا نہیں رباعی یہ ہے
سید و سلطان فقیر و خواجہ مخدوم و غریب
بادشاہ و شیخ و درویش و دل مولانا
اور اگر یہ رباعی پڑھنا جائز ہے تو کل طریقہ فاتحہ گیارہویں شریف کا ہر
مہربانی تحریر فرما دیجئے۔

الجواب

یہ رباعی نہ پڑھی جائے اس میں بعض الفاظ خلاف شانِ اقدس ہیں۔ فاتحہ
ایصالِ ثواب کا نام ہے جو کچھ قرآن مجید اور درود شریف سے ہو سکے پڑھ کر
ثواب نذر کرے۔ اور ہمارے خاندان کا معمول یہ ہے کہ سات بار درود
خوشیہ پھر ایک بار الحمد شریف و آیتہ الکرسی پھر سات بار سورۃ اخلاص پھر تین بار
درود خوشیہ۔ درود خوشیہ یہ ہے:

اللہم صل علی سیدنا و مولینا محمد معدن الجود و الکرم و علی

الہ و بارک و سلم۔

اور فقیر اتنا زائد کرتا ہے:

و علی الہ الکرام و ابنہ الکریم و امتہ الکریم و بارک و سلم

واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ حقہ کے پانی سے وضو

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ حقہ کے پانی سے وضو جائز رکھا گیا ہے وہ کون کون حالت اور کس وقت پر۔ **بیّنوا تو جروا۔**

الجواب

جب آب مطلق اصلاً نہ ملے تو یہ پانی بھی آب مطلق ہے اس کے ہوتے ہوئے تیمم ہرگز صحیح نہیں اور اس تیمم سے نماز باطل، واللہ اعلم

مسئلہ شوقی یا اونی موزوں پر مسح

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں شوقی موزہ پر مسح جائز ہے یا نہیں **بیّنوا تو جروا۔**

الجواب

شوقی یا اونی موزے جیسے ہمارے بلاد میں رائج ہیں ان پر مسح کسی کے نزدیک درست نہیں کہ نہ وہ مجلد ہیں یعنی ٹخنوں تک چڑا منڈھے ہوئے نہ منعل یعنی ہڈی چھڑے کا لگا ہوا نہ تسخین یعنی ایسے دبیر و محکم کہ تنہا انہیں کو پہن کر قطع مسافت کریں تو شوقی نہ ہو جائیں اور ساقی پر اپنے ہونے کے سبب بے بندش کے رُکے ہیں مگر صلیک نہ آئیں اور ان پر پانی پڑے تو روک لیں اور فوراً پاؤں کی طرف پھین نہ جائے جو یا تنگے ان تینوں وصف مجلد منعل تسخین سے خالی ہوں ان پر مسح اتفاقاً ناجائز ہے، ہاں اگر ان پر چڑا منڈھا لیں یا چھڑے کا تِلّہ لگالیں تو بالاتفاق شاید لیں اس طرح کے دبیر بنائے جائیں تو صاحبین کے نزدیک مسح جائز ہو گا ورنہ اس پر فتویٰ ہے۔ **فی المنیۃ والغنیۃ۔**

والسبح علی الجواب لا یجوز عند ابی حنیفۃ الا ان یکونا مجلدین / ای استوعب
مجلد ما یستراقدہ الی الکعب (او متعلین) ای حمل الجلد علی ما یلی الارض منہ خاصۃ

كالنعل للرجل (وقال المجوز اذا كانا تخينين لا يشدن) فان جوارب اذا كان
لا يجاوز الماء متدا الى القدم فهو بمنزلة الاديعر والعصرم في عدم جذب الماء
نفسه الا بعد لبث وذلك بخلاف الرقيق فانه يجذب الماء وينفذه الى الرجل
في الحال (وعليه) اي على قول ابي يوسف ومحمد (الفتوى والتخين) يستمسك
على الساق من غير ان يشد بشئ) فكذا افسردة كلهم وينبغي ان يقيد بما اذا لم
فانه نشاهد ما يكون فيه ضيق يستمسك على الساق من غير شد وارجح بعدم
الماء اقرب وبما يمكن فيه متابعة المشي اصوب وقد ذكر نجم الدين زاهد عن شهاب
الائمة العلوي ان الجوارب من الغزل والشعر ما كان رقيقا منها لا يجوز للمسح عليها نقا
يكون مجلد او منعلا وما كان تغينا منها فان لم يكن مجلد او منعلا فمختلف فيه وما كان
خلافا فيه اذ ملتقا قلت وههنا وهم عرض للمولى الفاضل اخي يوسف چلبی في
حاشية شرح التوقاية فلا عليك منه بعد ما سمعت نص امام الشان شمس الامام
وكذلك نص في الخلاصة بما يكفي لازاحة كما حققته في الغنية وذكر طرف منه
في رد المختار قرا جمعهما ان شئت والله سبحانه وتعالى اعلم.

مسئلہ حالت جنابت میں سلام کا جواب دینا

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عمر پر غسل جنابت یا اختلام کا ہے
اور زید سامنے ملا اور سلام کہا تو اس کو جواب دے یا نہیں اور اگر اپنے دل میں
کوئی کلام الہی یا درود شریف پڑھے تو جائز ہے یا نہیں۔

الجواب

دن میں یا اس معنی کہ نرے تصور میں بے حرکت زبان تو یوں قرآن مجید پڑھ سکتا
سکتا ہے اور قرآن مجید بحالت جنابت جائز نہیں اگرچہ آہستہ ہوا اور درود شریف
پڑھ سکتا ہے مگر کل کے بعد چاہیے اور جواب سلام دے سکتا ہے اور بہتر یہ کہ بعد
تہنیم ہو کہما فعلہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تغویر میں ہے:

لا یکرہ النظر الیہ (ای القرآن) لجنب وحائض ونفساء کا وحیہ۔

ردالمحتار میں ہے:

نص فی الہدایۃ علی استعیاب الوضوء لذكر الله تعالى۔

اسی میں سحر سے ہے:

وترک المستحب لا یوجب الکراہۃ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۹۔ آیات قرآنی کو بے وضو چھونا

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کسی اُردو کتاب یا اخبار میں چند آیات قرآن بھی شامل ہوں تو ان کو بلا وضو چھونا یا پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔

الجواب

کتاب یا اخبار میں جس جگہ آیت لکھی ہے خاص اس جگہ کو بلا وضو ہاتھ لگانا جائز نہیں اسی طرف ہاتھ لگایا جائے جس طرف آیت لکھی ہے خواہ اس کی پشت پر دونوں نا جائز ہیں۔ باقی ورق کے چھونے میں حرج نہیں پڑھنا بے وضو جائز ہے نہایت کی حاجت ہو تو حرام ہے۔ واللہ اعلم

مسئلہ ۲۰۔ نماز معذور

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ:

۱۔ معذور صبح کے وضو سے اشراق کی نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں۔

۲۔ معذور نے ایسے آخر وقت میں نماز شروع کیا کہ دوسرے وقت میں تمام ہوئی مثلاً ظہر کی عصر میں یا عصر کی مغرب میں تو نماز ہو گئی یا اس کو پھر قضا پڑھے ورنہ صورت ثانیہ جب ایسا وقت آخر ہو گیا کہ نماز دوسرے وقت میں جا کر ختم ہوگی تو نماز پڑھ کر پھر اس کی قضا پڑھے یا نہ پڑھے جیت تک وقت دہرانہ ہو جائے کہ پہلے نماز اول

پڑھے پھر دوسری۔ بینوا توجروا۔

الجواب

- (۱) کہ خروج وقت ناقص وضوئے معذور ہے ہاں اشراق کے وضو سے آخر ظہر تک نمازیں فرض و نفل پڑھ سکتا ہے کہ دخول وقت ناقص وضو نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
- (۲) نماز بالا جماع باطل ہو گئی کہ خروج وقت ودخول دونوں پائے گئے تو خلال نماز میں وضو جاتا رہا۔ ہاں اگر بعد قعدہ اخیرہ کے قبل سلام وقت جاتا رہا تو صاحبین کے نزدیک نماز ہو جائے گی اور امام کے نزدیک نہیں کما فی المسائل الاثنا عشر۔
- اگر وقت قلیل رہ گیا اور خلال نماز میں خروج وقت کا اندیشہ ہے واجبات پر اقتصار کرے شلاً ثنا و تعوذ و درود و دعا ترک کرے۔ رکوع و سجود میں صرٹ ایک بار کھے اور اگر واجبات کی بھی گنجائش نہیں تو بجائے فاتحہ کے صرٹ ایک بیت پڑھے غرض فرائض پر قناعت کرے اور خروج وقت مشکوک ہو جائے تو شک سے نہ وقت خارج مانا جائے گا نہ وضو ساقط لان الیقین لا یزول بالمشک۔ ہاں اگر اقتصار علی الفرائض پر بھی خروج وقت بالیقین ہو جائے گا تو اگر کسی امام کے نزدیک نماز ہو سکے گی اُس کے اتباع سے پڑھ لے۔ فان الاداء المجاہض عند البعض اولیٰ من القز۔ کما فی الدما۔ پھر تنہا پڑھے اُس وقت مذاہب دیگر کی طرف مراجعت کی مہلت نہ مل۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ جنی کا پسینہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ حالت جنابت میں اگر پسینہ آئے اور کپڑے تر ہو جائیں تو نجس ہو جائیں گے یا نہیں۔ بینوا توجروا۔

الجواب

نہیں کہ جنب کا پسینہ مثل اُس کے لعاب دہن کے پاک ہے

• الأدمی مطلقاً و لوجنبا او کا قراطا هو و حکم العرق کسوراً و ملخصاً. والله تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ پڑیا سے رنگے ہوئے کپڑوں سے نماز کی ادائیگی

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ پڑیا کے رنگے ہوئے کپڑے سے نماز درست ہے یا نہیں۔ بیٹو! توجروا۔

الجواب

بادامی رنگ کی پڑیا میں تو کوئی ممانعت نہیں اور رنگت کی پڑیا سے درع کے لیے پہننا اول ہے پھر بھی اُس سے نماز نہ ہونے پر فتویٰ دینا آج کل سخت حرج کا باعث ہے پھر بھی :

والمرج مد فوع بالنص وعموم البدوی من موجبات التحقیف لا سيما
فی مسائل الطهارة والنجاسة۔

لہذا اس مسئلہ میں مذہب حضرت امام اعظم و امام ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے عدول کی کوئی وجہ نہیں ہمارے ان اماموں کے مذہب پر پڑیا کی رنگت سے نماز بلا شبہ جائز ہے۔ فقیر اس زمانہ میں اسی پر فتویٰ دینا پسند کرتا ہے :

وقد ذکرنا علیٰ هذه المسئلة کلاماً اکثر من هذا فی قنا وانا و تحقّق الامر ببالا
مزید علیہ ان ساعد التوفیق من الله سبحانه وتعالى اعلم۔

مسئلہ شبہ سے ناپاکی

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ گداروٹی کا جس میں نجس ہونے کا شبہ قوی ہے نیچے بچھا ہے اور اُس پر پاک رضائی اوڑھی ہے بارش سے چھت پیک رضائی اور گدار خوب تر ہو گیا رضائی پیروں کے تلے بھی دبی تھی یعنی گدے سے ممق تھی اس صورت میں رضائی کی نسبت کیا حکم ہے۔ بیٹو! توجروا۔

الجواب

شبہہ سے کوئی چیز ناپاک نہیں ہوتی کہ اصل طہارت ہے۔ والیقین لا یزول بالشک۔ ہاں ظن غالب کہ برائے دلیل صحیح ہر فقہیات میں ملحق بتقین ہے نہ برائے توہمات عامہ ہیں اگر کدے میں کسی نجاست کا ہونا معلوم تھا اور یہ بھی معلوم ہو کر رضائے کدے کے خاص موضع نجاست سے ملحق تھی اور کدے میں خاص اس جگہ تری بھی اتنی تھی کہ چھوٹ کر رضائی کو لگے یا رضائی کے موضع اتصال میں اس قدر رطوبت تھی کہ چھوٹ کر کدے کے محل نجاست کو ترک کر کے غرض یہ کہ موضع نجاست پر رطوبت خواہ وہیں ک خواہ دوسری چیز مجاور کی پہنچی ہوئی اس قدر ہو جس کے باعث نجاست ایک کپڑے سے دوسرے تک تجاوز کر سکے اور اس تجاوز کے یہ معنی کہ کچھ اجزائے رطوبت بٹسے اُس سے متصل ہو کر اس میں آجائیں نہ صرف وہ جسے سیل یا ٹھنڈک کہتے ہیں کہ حکم فقہ میں یہ انفصال اجزا نہیں صرف انتقال کیفیت ہے اور وہ موجب نجاست نہیں اور اس قابلیت تجاوز کی تقدیر رطوبت کا اس قدر ہونا جسے پورے سے بوند ٹپکے کہ ایسے ہی رطوبت کے اجزا دوسری شے کی طرف متجاوز ہوتے ہیں جب تینوں شرطیں ثابت ہوں تو البتہ رضائی کے اتنے موضع پر تجاوز نجاست کا حکم دیا جائیگا پھر اگر موضع بقدر معتبر فی الشرع مثلاً ایک دوام سے زائد ہو تو رضائی ناپاک ٹھہرے گی اور اُسے اُدھر نہ کر نماز ناجائز ہوگی ورنہ حکم مغویں رہے گی اور اگرچہ ایک دوام کی قدر میں کراہت تخریبی اور کم میں صرف تنزیہی ہوگی اور اگر ان تینوں شرط میں کسی کی بھی کمی ہوئی تو رضائی سرے سے اپنی طہارت پر باقی اور سراپا پاک ہے مثلاً کدے کی نجاست مشکوک تھی یا وہ سب ناپاک تھا اور رضائی کا خاص موضع نجاست سے ملنا معلوم نہیں یا محل نجاست کی رطوبت خواہ رضائی سے حاصل کی ہوئی قابل تجاوز نہ تھی یہ سب صورتیں طہارت مطلقہ تامہ کی ہیں:

هذا هو التحقيق الذي عولنا عليه لظهور وجهه ولكونه احوط وان كان الكلام في المسئلة طويل الذيل ذكر بعضه في رد المختار اخر الانجاس و آخر

الكتب وفيه عن البرهان ولا يخفى منه انه لا يتيقن بانه مجرد ندوة الا اذا كان النجس الرطب هو الذي لا يتقاطر بعصرة اذ يمكن ان يصيب الثوب الجاف قد ركثر من النجاسة ولا ينفع منه شيء بعصرة كما هو شاهد عند البداية بغسله وفيه عن الامام الزيدى لانه اذا لم يتقاطر منه بالعصرة متصل منه شيء وانما يتبل ما يجاوره بالندوة وبين ذلك لا نجس في وعن الثانية اذا غسل رجله قش على ارض نجسة بغير مكعب قاتل الارض من بلل رجله و اسود وجه الارض لكن لم يظهر اثر بلل الارض في رجله فغسل جازت صلاته و ان كان بلل الماء في رجله كثيرا حتى اقبل وجه الارض صار طيننا ثم اصاب الطين رجله لا تجوز صلاته والله سبحانه وتعالى اعلم وعلمه جل مجدته اثم واحكم.

مسئلہ۔ مردہ جانوروں کی ہڈی کا پاک ہونا

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہڈی مردہ جانور کی پاک ہے یا ناپاک ہے کیونکہ سینک تو ہر جانور کا پاک ہے اگر مسواک میں ہڈی ہاتھی دانت کی ہو کیسی ہے بینوا تو جرو ۱۔

الجواب

ہڈی ہر جانور کی پاک ہے طلال ہو یا حرام مذبوح ہو یا مردہ جبکہ اُس پر بدن میتہ کی کوئی رطوبت نہ ہو سو اسوڑ کے کہ اُس تک ہر چیز ناپاک ہے۔ مسواک میں ہاتھی دانت کی ہڈی ہو تو کچھ حرج نہیں ہاں اُس کا ترک بہتر ہے لمحل خلاف محمد قانہ قائل بنجاسة عينية كالخنزير كما في فتح القدير ورد المختار وغيرهما ورعاية الخلاق مسحبة بالاجماع۔

در مختار میں ہے :

شعر الميتة غير المختزير وعظمها طاهر اهل ملخصا۔ والله تعالى اعلم۔

مسئلہ ۲۵۔ بچے کا پیشاب ناپاک ہے

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ شیر خوار بچہ کا پیشاب پاک ہے یا ناپاک ؟

الجواب

آدمی کا بچہ اگر چہ ایک دن کا ہو اس کا پیشاب ناپاک ہے اگرچہ لڑکا ہو؛ والمسئلة
واردۃ متونا وشروحاً۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۶۔ ناپاک لحاف کو پاک کرنا

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ لحاف تو شک وغیرہ روئی و در کپڑے ناپاک
ہو جائیں تو وہ مع روئی کے دھل کر پاک ہو سکتے ہیں یا روئی علیحدہ ہو کر کپڑا الگ دھونے
سے پاک ہوگا اور اگر روئی کا سوت کات لیا جائے تو وہ سوت بغیر اس کے کہ
دری وغیرہ بنوائے دھونے سے پاک ہو سکتا ہے یا نہیں؟ بینوا توجروا۔

الجواب

بحر کپڑے پنچوڑنے میں آسکیں جیسے ہلکی تو شک رضائی وغیرہ وہ یوہیں دھونے
سے پاک ہو جائیں گے ورنہ بتے دریا میں رکھیں یا اُن پر پانی بہائیں یہاں تک کہ نجاست
باقی رہنے پر ظن حاصل ہو یا تین بار دھوئیں اور ہر بار اتنا وقفہ کریں کہ پہلا پانی نکل جائے۔

فی الدر المختار بیہر محل غیر مریۃ بغلیۃ ظن غاسل طہارۃ محلہا بلا
عدوبہ یفتی وقد رد ذلك لموسوس بغسل عصر ثلثا فیما یحصر وثلث
جفاف ای انقطاع تقاطر فی غیرہ مما ینشرب النجاسة وهذا کله اذا
غسل فی غدیرا وصب علیہ ماء کثیرا وجرى علیہ الماء طهر مطلقا
بلا شرط عصر و تحقیق وتکرار غمس هو المختار۔ اھ۔

ناپاک روئی کا سوت دھونے سے بخوبی پاک ہو سکتا ہے بلکہ دری بنا کر پاک کرنے

سے سوت کی تطہیر آسان ہے کہ وہ پٹرنے میں سل آسکتا ہے۔ لا ینحی۔ واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ نجاست کا مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ خلوائیوں کی کڑھائیوں کو کتے چاٹتے ہیں انہیں کڑھائیوں میں وہ شیرینی بناتے ہیں اور دودھ گرم کرتے ہیں ان کے یہاں کی شیرینی یا دودھ سے کرکھانا پینا درست ہے یا کہ نہیں؟ بینوا توجروا۔

الجواب

طہارت، نجاست ظاہری میں شرع مطہر کا قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ احتمال سے نجاست ثابت نہیں ہوتی جس خاص شے کی نجاست معلوم ہو وہی خاص نجس و حرام ہے۔ و بس امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں بہ نأخذ ما لم نعرف شیئاً حراماً بعینہ۔ مسئلہ کی تمام تر تحقیق و تفصیل ہمارے رسالہ ”الاحلی من الشکر“ میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ نجاست کے بارے میں ایک اور مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ انگلی پر نجاست لگ جائے اور اسے چاٹ لیا جائے تو انگلی پاک ہو جائے اور منہ بھی پاک رہے بینوا توجروا۔

الجواب

انگلی کی نجاست چاٹ کر پاک کرنا کسی سخت گندی یا پاک روع کا کام ہے اور اسے جائز جاننا ثعلبیت پر افتراء و اتہام اور تکلیل حرام اور فاطمہ اسلام ہے اور یہ کہنا محض جھوٹ ہے کہ منہ بھی پاک رہے گا نجاست چاٹنے سے قطعاً پاک ہو جائے گا اگرچہ بار بار وہ نجس یا پاک حقوق یہاں تک نکلنے سے کہ اثر نجاست کا منہ سے نکل کر سب پیٹ میں جائے پاک ہو جائے گا مگر اس چاٹنے سے نکلنے

کو وہی جائز رکھے گا جو نجس کھانے والا ہو۔ الخبیثات للنجسین والنجیثون للنجیث۔
والطیبات للطیبین والطیبون للطیبات۔ اولئک صیرون مما یقولون واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۹۔ ہندوؤں کی اشیائے خوردنی

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہندوؤں سے اشیاء خوردنی جیسے دودھ۔ وہی۔ گھی۔ ترکاری۔ شیشی وغیرہ تر یا خشک کا استعمال اہل سنت کے نزدیک درست ہے یا حرام اور آیتہ انما المشرکون نجس سے اہل تشیع کا اشیاء مذکورہ میں کیا خیال ہے اور مجدد صاحب کا اس امر میں کیا فتویٰ ہے۔ بینوا تو جبروا۔

الجواب

آیت کریمہ انما المشرکون نجس۔ اُن کے نجاست قلب و نجاست دین کے بارے میں ہے احسام اگر ملوث یہ نجاست میں نجس ہیں ورنہ نہیں۔ تمام کتب فقہ متین شروح و فتاویٰ اس کی تصریحات سے مالا مال ہیں اُن کے یہاں کا گوشت تو ضرور حرام مگر اُس حالت میں کہ مسلمانوں نے اللہ عز و جل کے لیے ذبح کیا اور بنانے پکانے لانے کے وقت مسلمانوں کی نگاہ سے غائب نہ ہوا کوئی نہ کوئی مسلمان اُسے دیکھتا رہا تو اس وقت تک حلال ہے ورنہ حرام اور باقی اشیاء جن میں نجاست یا حرمت متحقق و ثابت ہو نجس و حرام ہیں ورنہ ظاہر و حلال اصلی اشیاء میں طہارت و طہلت ہے۔ قال تعالیٰ خلق لکم ما فی الارض جمیعاً۔ جب تک کسی عارض سے اس اصل کا زوال ثابت نہ ہو حکم اصل ہی کے لیے رہے گا بحر الذب سیدنا امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں یہ تاحذ ما لم نعرف شیئاً حراماً بعینہ۔ مگر اس میں شک نہیں کہ ہندو بلکہ تمام کفار اکثر ملوث نجاست رہتے ہیں بلکہ اکثر نجاستیں اُن کے نزدیک پاک ہیں بلکہ بعض سہاستیں ہندوؤں کے خیال میں پاک کنندہ ہیں تو جہاں ایک دشواری نہ ہو اُن سے بچنا اول ہے۔ غرض فتویٰ جواز

اور تقویٰ احتراز و انفس کا خیال منلال ہے اور اس مسئلہ میں حضرت مجدد کا کوئی خیال مجھے اس وقت یاد نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ لوح محفوظ کیا ہے

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ لوح محفوظ کیا چیز ہے۔ بینوا توجروا۔

الجواب

ذیر عرض ایک لوح ہے جس کا طول پانسو برس کی راہ ہے اس میں ما کان وما یكون الی یوم القیامۃ ثبت ہے

مسئلہ۔ لوح محفوظ کی تحریر

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو کچھ روح محفوظ میں لکھا گیا ہے اُس کو تبدیل و تغیر بھی ہو سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب

سمیع یہ ہے کہ لوح تغیر سے محفوظ ہے تغیر و تبیین و صحف ملکہ میں ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ فسح صحف میں ہے یا لوح ہمیں

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو کچھ اللہ عز و جل نے بعد آفرینش دنیائے قیامت تک جو کچھ ہونے والا ہے ایک ہی مرتبہ اُس کا انتظام کر دیا ہے یا بتدریج اُس کی تزییم و تینسج ہوتی رہتی ہے۔ بینوا توجروا۔

الجواب

نسخ صحت میں ہے نہ لوح میں۔ کل صغیر و کبیر مستطیر۔ جفت القلم بیاہو
کاٹن۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۳۔ ترک تدبیر

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حدیث
جفت القلم اور تجربہ سے معلوم ہوتا ہے کہ جو کچھ ہوتا تھا ہو لیا تدبیر انسانی کچھ نائدہ
نہیں دیتی۔

الجواب

دنیا عالم اسباب ہے اور سبب و مسبب سب مقدر مطلقاً ترک تدبیر جہل
شدید ہے اور اک پر اعتما تام ضلال بعید۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۴۔ شقی ازل

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ شقی ازل کر شش انسانی سے
سعید ازل سکتا ہے یا نہیں اور سعید ازل پر صحبت بد کا اثر ہو سکتا ہے یا نہیں؟
بینوا وعبور۔

الجواب

نہ شقی ازل نہ سعید ازل شقی سعید ازل پر صحبت بد کا اثر ممکن ہے یہی
شقی ازل پر صحبت نیک کا مگر انجام اسی پر ہوگا جس لیے بنائے گئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۵۔ عالم حقیقی

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ دنیا میں جو کچھ ہو رہا ہے اور ہوگا
بوساطت فرشتگان اور سیارگان و عقول مشرکہ ہی ہو رہا ہے یا ہر آن میں بلا تزلزل

ان سب کے خرد حاکم حقیقی نظم و نسق فرماتا ہے ۔ بینوا تو جروا ۔
الجواب

اللہ اکبر۔ حاکم حقیقی عز وجلہ پاک ہے اس سے کہ کسی سے تو سل کرے۔ وہی اکیلا
حاکم، اکیلا خالق، اکیلا مدبر ہے۔ سب اُس کے محتاج ہیں وہ کسی کا محتاج نہیں اس نے
عام اسباب میں ملائکہ کو تدابیر امور پر مقرر فرمایا ہے قال تعالیٰ والحمد للہ برات امراء علماء
نے کہا کہ پہلے بعض کام ارواح کو اکب سے بھی متعلق تھے زمانہ اقدس حضور سید عالم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کام اُن سے نکال یا گیا اب ملائکہ مدبر ہیں اور عقول مشر
جس طرح فلاسفہ مانتے ہیں اُن کا ہدیان بنی البطلان ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ انبیاء کا علم عجیب

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید اپنے رسالہ میں لکھتا ہے کہ
کا بن جو غیب کا حال بتاتا ہے اُس پر یقین کرنا کفر ہے وہ کیا حضرت رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کو بھی غیب کا حال نہیں معلوم تھا۔ آیا یہ دونوں عقیدے زید کے موافق
عقائد سلف اہل سنت و جماعت کے ہیں یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

الجواب

اللہم لك الحمد۔ علم ذاتی کر بے عطائے غیر، ہر اور علم مطلق تفصیلی کہ جملہ معلومات
الہیہ کو محیط ہو اللہ عز وجل سے خاص ہیں مگر مغنیات کا مطلق علم تفصیلی بعطائے الہی
ضروری تمام انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے لیے ناجت ہے انبیاء سے اس کی نفی مطلقاً
ان کی ہوت ہی سے منکر ہونا ہے امام حجت الاسلام محمد غزالی قدس سرہ البغالی فرماتے ہیں
النبی هو المطلع علی الغیب یعنی نبی کہتے ہیں اُسے جو غیب پر مطلع ہو ابن جریر
ابن النذر و ابن ابی ماتم و ابوالیشیخ امام مجاہد تلمیذ قاص سیدنا عبداللہ بن عباس رضی
اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت فرماتے ہیں:

انہ قال فی قولہ تعالیٰ ولئن سألتہم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب قال رجل من

المنافقین یجدتھا محمدان ناقۃ قلات بوادی کذا وکذا وما یددیہ بالغیب ۔
 یعنی کسی شخص کی اونٹنی گم ہو گئی اس کی تلاش تھی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 نے لڑا یا اونٹنی قلات جنگل میں نلاں جگہ ہے اس پر ایک منافق بولا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 بتاتے ہیں کہ اونٹنی نلاں جگہ ہے۔ محمد غیب کیا جانیں اس پر اللہ عز و جل نے یہ آیت
 اتاری کہ کیا اللہ اور اُس کی آیتوں اور اُس کے رسول سے ٹھٹھا کرتے ہو جانے نہ بناؤ
 تم کافر ہو چکے اپنے ایمان کے بعد۔ تو جو نفی مطلق کرے بلا شبہ کافر ہے اور اگر علم ذاتی
 یا علم محیط جملہ معلومات الہی سے تاویل کرے تو کفر سے بچ جائے گا مگر شان اقدس
 میں ایسا موروم کلام بولنے کا اس پر الزام قائم ہے کہ اس کا ظاہر کلام بعینہ وہی ہے
 جو اُس منافق نے کہا اور اللہ عز و جل نے اُس کے کفر کا فتویٰ دیا کیوں نہ کہا کہ بے
 اللہ کے بتائے کچھ معلوم نہیں ہوتا۔

مسئلہ۔ حق کا استعمال

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ حق کے بارہ میں تحقیق حق کیا ہے ۔

الجواب

حق یہ ہے کہ معمول حقہ جس طرح تمام دنیا کے عامہ بلاد کے عوام و خواص یاں تک
 کہ علماء و علمائے حربین محترمین زادہما اللہ شرفاً و تکریماً میں رائج ہے شرعاً مباح و جائز
 ہے جس کی ممانعت پر شرع مطہر سے اصلاً دلیل نہیں تو اُسے ممنوع و ناجائز کہنا یا احوال
 حق سے بے خبری پر مبنی۔ کما عرض لکثیر من المتکلمین علیہ فی بد و ظہورہ قبل
 اختیاریہ و وضوح امرہ فقیل مسکرو قیل مفترو قیل مضرای مطلقاً
 کالسموم و قیل و قیل ۔

یا بعض احوال مارضہ بعض نفاق متناولین کی نظر پر متبنی۔ کقول من قال انہ
 متابعتم علیہ الففاق کاجتماعہم علی المحرمات و قول اخر انہ یصد عن

ذکر اللہ وعن الصلوٰۃ -

یا بعض عوارض مخصوصہ بعض بلا و بعض اوقات کے لحاظ سے ناشی جن کا حکم ان کے غیر
اصار و امصار کو ہرگز شامل نہیں :

کمن احتج بالنہی السلطانی علی کلام فیہ للعلامة النابلسی -
یا محض مفتریات کافربہ مخترعات ذاہبہ پر متفرع کتھور من تقوہ ان کل سخان
حرام۔ وجعلہ حدیثا عن سید الانام علیہ افضل الصلوٰۃ واکمل السلام
و کجراۃ من قال اجمعوا علی حرمة والاجتماع -

فقیر نے اس باب میں زیادہ بیباکی متعسفہ افغانستان سے پائی کہ چند کتب نقہ
پر کھ کر تقشف و تصلف کو حد سے بڑھاتے اور عامۃ امت مرحومہ کو ناحق فاسق و
فاجر بتاتے ہیں اور جب اپنے دعوے باطل پر نہیں پاتے ناچار حدیثیں گڑھتے
بناتے ہیں میں نے ان کی بعض تصانیف میں ایک حدیث دیکھی کہ :

من شرب الدخان فکانما شرب دم الانبیاء -

جس نے حقہ پیا گویا اُس نے پیغمبروں کا خون پیا -

اور دوسری حدیث یوں تراشی :

من شرب الدخان فکانما زنی بامہ فی الکعبۃ

جس نے حقہ پیا گویا اُس نے کعبہ معظمہ میں اپنی ماں سے زنا کیا -

اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ جہل بھی کیا بد بلا ہے خرم مارکب کہ لا در اس ہے
مسکین نے ایک مباح شرعی کے حرام کرنے کو ویدہ و دانستہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم پر بہتان اُٹھایا اور حدیث متواتر :

من کذب علی متعمدا فلیتیوۃ مقعدۃ من الناس -

کہ سدا و بیان نہ لایا۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں جو مجھ پر جان بوجھ
کر جھوٹ باندھے اپنا ٹھکانا جہنم میں بنائے -

اللہم یتب علینا وعلیہ ان کان حیا و اغفر لنا ولہ ان کان میتا -

یا قواعد شرع میں بے غوری اور نظر و فکر کی بیطوری سے پیدا

کروا عم من زعم انه بدعة وكل بدعة ضلالة ومنه زعم الزاعم
ان فيه استعمال الة العذاب یعنی النار وذلک حرام وھذا من
البطلان یا بین مکان نقضہ المحدث الدہلوی فیما نسب الیہ
باستعمال الماء المعذب یہ قوم نوح علیہ الصلوٰۃ والسلام قلت فی
الترویج بالمرواح استعمال الة عذاب عاد۔ واما اصلاح الفاضل للکھنوی
بزیادۃ قید علی ہیئۃ اهل العذاب۔ فاقول لا یجیدی نفعا والا لم یجیز
الاغتسال بماء حار قال تعالیٰ یصب من فوق رؤسهم الحميم فماذا
یزعم الزاعم فی دخول الحمام فیکون علیٰ هذا احراما منہیا عنه لذاتہ بل
من الکبائر اما مطلقا علیٰ ما اختار ھذا الفاضل من کون تعاطی المکروہ
تحریمًا من الکبائر او بعد الاغنیاء علیٰ ما علیہ الاعتماد من کونہ فی نفسہ
من الصغائر وذلک لان الحمام کما افاد العلامة المنادی فی التیسیر
اشبه شیء بجهنم النار من تحت والظلام من فوق وفيہ الغم والحبس
والضيق ولذا المادخلہ سیدنا سلیمان بنی اللہ علیہ الصلوٰۃ و
السلام تذکرہ النار و عذاب الجبار اخرج العقيلي والطبرانی
وابن عدی والبيهقي فی التسنن عن ابی موسی الاشعري رضی اللہ
تعالیٰ عنہ یرفعہ الی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم قال
اول من دخل الحمامات وضعت له النورة سليمان بن داود
وقلما دخله وجد حرة وغمه فقال اذہ من عذاب اللہ اذہ
قبل ان لا تكون اذہ قلت وبھذا یبرہن حدیث التشبیہ
بأهل النار وحدیث الملایسۃ بالنار کما لا یخفی علی
اولی الابصار۔

ولہذا علمائے محققین واجلہ معتدین مذاہب اربعہ نے بعد تحقیق کار و امکار، فکر و فکر کی

اباحت کا حکم فرمایا۔ وهو الحق التحقيق بالقبول۔
 علامہ سیدی احمد حموی غفر العیون والیصائر میں فرماتے ہیں :
 يعلم منه حل شرب الدخان۔

اس قاعدہ سے کہ اصل اشیاء میں اباحت ہے حقہ پینے کی حالت معلوم ہوئی۔
 علامہ عبد الغنی بن علامہ اسماعیل نابلسی قدس سرہما القدسی حدیقہ ندیہ شرح طریفہ محمدیہ
 میں فرماتے ہیں :

من البدع العادية استعمال التین والقهوة الشائع ذكرهما في هذا الزمان
 بين الاسافل والاعیان الصواب انه لا وجه لحرمتها ولا لذكرهما في الاستعمال
 بدعات عادیہ سے حقہ اور کافی کا پینا جن کا چرچا آج کل عوام و خواص میں شائع
 ہے اور حق یہ ہے کہ ان کی حرمت کی کوئی وجہ ہے نہ کراہت کی۔ علامہ محقق علاؤ الدین
 مشقی در مختار میں عبارت اشیاء نقل کر کے فرماتے ہیں :
 فيفهم منه حكم التين۔

اشامی میں ہے :

وهو الاباحة على المختار۔

یعنی اس سے تنباکو کا عام مفہوم ہوتا ہے اور وہ اباحت سے مذہب مختار میں پھر فرمایا :
 وقد كرهه شيخنا العمادى في هديه الحاقاله بالثوم والبصل باولى۔
 ہمارے استاد عبد الرحمن بن محمد علاؤ الدین و مشقی نے اپنی کتاب ہدیہ میں اسے سیرویانہ
 سے ملحق ٹھہر کر مکروہ رکھا۔

علامہ سیدی ابراہیم سعید علامہ سیدی طحاوی نے حاشیہ در مختار میں فرمایا :
 لا يخفى ان الكراهة تنزيهية بدليل الحاق بالثوم والبصل المكروه تنزيهاً جامع الجواز
 رشیدہ نہیں کہ یہ کراہت تنزیہی ہے یہیہ بسن پیاز کی اور مکروہ تنزیہی جائز ہوتا ہے
 علامہ علامہ منذہب حمادی ابن علی آفندی مفتی و مشق الشام اپنے فتاویٰ مفتی
 مستفتی عن سوال المفتی میں علامہ محی الدین بن احمد بن محی الدین حیدرودی جزیری

رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل فرماتے ہیں :

فی الاطبا بجله دفع المخرج عن
المسلمین فان اکثرهم مبتلون
بتناوله مع ان تحلیله السیر
من قد یہ و ماخیر رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بین
مرین الاختار السیرهما و اما
کونه بدعة فلا ضرر فانه
بدعة فی التناول لا فی
العدا بین فاشبات حرمتہ
امر عسیر لا یکاد یوجد
له نفسیر ۔

حلت قلیان پختی دینے میں مسلمانوں
سے دفع تین سے کہ اکثر ہیں مسلم
کے پینے میں مبتلا ہیں مسلمانوں کی تسکین
تحریم ہے آسان تر ہے اور مغیرہ سیر
عام کی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب دوکانوں
میں اختیار دینے جاتے جو ان میں نیلا
آسان ہوتا ہے اختیار فرماتے رہا اس
کا بدعت ہونا یہ کچھ ہفت ضرر نہیں کہ
یہ بدعت کھانے پینے میں ہے نہ امور
دین میں تو اس کی حرمت ثابت کرنا کب
دشوار کام ہے جس کا کوئی معین و یاور
مقابلہ نہیں آتا ۔

علامہ خاتم المتفتیین سیدی امین اللہ و امیدی محمد بن مابدین شامی قدس سرہ سلاطین
مذاہب و مآثر و مختار میں فرماتے ہیں

للعلامة الشيخ علی الاجهري
لما کی رسالة فی حله نقل فیما
انه افقی بجله من يعتمد علیه
من ائمة المذاهب الاربعة ۔

پھر فرماتے ہیں :

قلت و الف فی حله ایضا سیدنا
العارف عبد العقی التایلسی
رسالة سماها الصلح بین

حلت قلیان میں ہمارے سردار عارف
باللہ حضرت عبد العقی تایلسی رحمۃ اللہ تعالیٰ
نے بھی ایک رسالہ تالیف فرمایا

بین لائحان فی اباحۃ شرب
الدخان وتعرض له فی کثیر من
تالیف الحسان، قامة الطامة الکبری
على القائل بالحرمة او بالکراهة
فانهما حکمان شرعیان لا بد
لهما من دلیل ولا دلیل علی
ذلك فانه لم یثبت اسکاره
ولا تفتیره ولا اضرارہ بل ثبت
له منافع فهو داخل تحت قاعدة
لا اصل فی الاشياء الاباحۃ وان
فرض اضرارہ للبعض لا یلزم
منه تحریمه علی کل احد فان
العسل یضر یا صواب الصقراء
الغالبۃ وربما اضرهم مع
انه شفاء بالنص القطعی ولیس
الاحتیاط فی الافتراء علی الله تعالی
باثبات الحرمة او الکراهیة
لذین لا یدلہما من دلیل بل
فی القول بالاباحۃ التي هی الاصل
وقد توقف النبی صلی الله تعالی
علیه وسلم مع انه هو شرع فی
تحريم الخمر ام الخبائث حتی
نزل علیه النص القطعی قال الذی

جس کا نام الصلح بین الاخوان فی
اباحۃ شرب الدخان۔ رکھا اور اپنی
بہت تالیفات نفیسہ میں اُس سے تعرض
کیا اور حقہ کی حرمت یا کراہت ماننے
واسے پر قیامت کبریٰ قائم فرمائی کہ
وہ دونوں حکم شرعی ہیں جس کے لیے
دلیل درکار اور یہاں دلیل معدوم کہ نہ
اُس کا نشہ لانا ثابت ہوا نہ عقل میں
لتورڈالانا نہ مضرت کرنا بلکہ اُس کے
منافع ثابت ہوئے ہیں تو وہ اس قاعدہ
کے نیچے داخل ہے کہ اصل اشیا میں
اباحت ہے اور اگر فرض کیجئے کہ بعض
کو ضرر کرے تو اس سے سب پر حرمت
نہیں ثابت ہوتی جن مزا جوں پر سفرا
غالب ہوتا ہے شہدا نہیں نقصان کرتا
بلکہ بار بار بیمار کر دیتا ہے آنکہ وہ نہیں
مر آئی شفا ہے اور یہ کوئی امتیاز کی بات
نہیں کہ حرمت یا کراہت ٹھہرا کر خدا پر
افرا کر دیکھئے کہ اُن کے لیے دلیل کی جانت
ہے بلکہ احتیاط مباح ماننے میں ہے کہ
وہی اصل ہے خود نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے کہ یہ نفس نفیس صاحب شرع
ہیں نہ اب جیسی ام الخبائث کی تحریم میں

ينبغي للالسان اذا سئل
عنه سوا كان ممن
يتعاطاه او لا كهذا العبد
الضعيف وجميع من في
بيته ان يقول هو صياح
لكن راعته تستكرهها
الطباع فهو مكروه طبعاً
لا شرعاً الى اخر ما اطل
به رحمه الله تعالى -

توقف فرمایا جب تک سے قطعی نہ اتری تو
آدمی کو چاہیے کہ جب اُس سے حقہ کے
بارہ میں سوال کیا جائے تو اُسے بات ہی
بتائے خواہ آپ پتہ ہو یا نہ پتہ ہو جیسے
میں اور میرے گھر میں جس قدر لوگ ہیں
دکھ ہم میں کوئی نہیں پتہ مگر فتویٰ بابت
ہی پر دیتا ہوں: ہاں اُس کی بر طبیعت
کو نا پسند ہے تو وہ مکروه طبعی ہے نہ
شرعی اور ہنوز علامہ مذکور کا کلام طویل
اس کی تحقیق میں باقی ہے۔

✽

المجلد عند التحقيق اس مسئلہ میں سوا علم اباحت کے کوئی راہ نہیں خصوصاً ایسی حالت
میں عجماً و عرباً و شرقاً و غرباً عام سونین بلاد و بقاع تمام دنیا کو اُس سے ابتداء سے تو عدم
جواز کا حکم دینا عام امت مرحومہ کو معاذ اللہ ناسق بنانا ہے جسے ملت حنفیہ سمجھ سہلہ غرابینا
ہرگز گوارا نہیں فرماتی اسی طرف علامہ جزری نے اپنے اُس قول میں ارشاد فرمایا کہ:
فی الاقتاء بجله دفع الحرج عن المسلمين -

اور اُسے علامہ حامد حمادی پھر منقح علامہ محمد شامی آفریدی نے برقرار رکھا۔ اقول:
ولسنا نعتي بهذا ان عامة المسلمين اذا ابتلوا بحرام حل بل
الامران عموم البلوى من موجبات التحفيف شرعاً و مضاف
مرالاتسع فاذا وقع ذلك في مسألة مختلف فيها ترجع جانب اليسر هو
للمسلمين عن العسر ولا يخفى على خادم الفقه ان هذا اكما هو اجاب
في باب الطهارة والتجاسة كذلك في باب الامة والمحرمة و قد تراء
من مسوغات الاقتاء بقول غير الامام الاعظم رضي الله تعالى عنه
كما في مسألة المخابرة وغيرها مع تنصيصهم بانه لا بعدن عن قوله

الى قول غيره ان ضرورة بل هو من مجوزات المييل الى رواية النادر
 على خلاف ظاهر الرواية كما تصووا عليه مع تصريحهم بان ما حرج
 عن ظاهر الرواية فهو قول مرجوع عنه وما رجع عنه المجتهد لم يبق
 قول له وقد تثبت العلم بهذا في كثير من مسائل الحلال والحرام
 ففي الطريقة وشرحها الحديث في زماننا هذا لا يمكن الاخذ بالقول
 الاحوط في الفتوى الذي افتى به الائمة هو ما اختاره الفقيه بالليلث
 انه ان كان في غائب الظن ان اكثر مال الرجل حلال جاز قبول هدية و
 معاملة والا اهل ملخصا. وفي رد المحتار من مسئلة بيع الشمار لا يخفى تحقيق
 الضرورة في زماننا ولا سيما في مثل دمشق الشام وفي نزاعهم عن عاداتهم
 حرج وما ضاق الامر الاتسع ولا يخفى ان هذا هو غلغل للعدل عن ظاهر
 الرواية اهل ملخصا. وفيه مسئلة العلم في الثواب هو ارفق باهل هذا
 الزمان لئلا يقعوا في الفسق العصيان اه. وفيه من كتاب الحدود
 مقتضى هذا كله ان من زفت اليه زوجة ليلة عرسه ولم يكن يعرفها
 لا يحل له وطوعها ما لم يقل واحدا او اكثر انهما زوجتك فيه حرج عظيم
 لانه يلزم منه تاثير زمة اهل ملخصا الى غير ذلك من مسائل يكثر عدوها و
 بطول سردها ناندفع ما عسى متوهم ان يتوهم من القول الفاضل الكهنوي ان عموم
 البلوى انما يوثق في باب الطهارة والنجاسة لا في باب المحرمات ولا باحة صرح به المجتهد اه
 بان بنظر بعض وجمهور اسے مکروہ تنزیہی کہہ سکتے ہیں جیسا کہ محقق علانی و علامہ البر السعودی
 علامہ المحطای و علامہ شامی نے اس کا بالشرم والبصل افادہ فرمایا :
 علی ما فیہ لبعض الفضلاء مع کلام المتنا فی ذلک المراء -
 علامہ شامی فرماتے ہیں :
 الحاقہ بما ذکر هو الانصاف -
 قول : - ہمیں سے ظاہر کہ اس وجہ کو موجب کراہت تحریم جانتا :

کما جزم به الفاضل اللمکنوی فی فتاواہ تردد فی رسالہ واضطر ب فیہ کلام
المحدث الدہلوی فیما نسب الیہ فاوہم اوکا انہ یوجب کراہۃ القرم وع
اخرا فقال التزیہ سراسر خلاف تحقیق ہے۔

ثم اقول : پھر کراہت تنزیہ کا حامل ضرب اس قدر کہ ترک و ن ہے نہ
فعل ناجائز ہو علما تصریح فرماتے ہیں کہ یہ کراہت مجامع جواز و اباحت ہے جانب ترک
میں اس کا وہ مرتبہ ہے جو جہت فعل میں مستحب کا کہ مستحب بات کیجئے تو بہتر نہ کیجئے تو گناہ
نہیں مکروہ تنزیہی نہ کیجئے تو بہتر کیجئے تو گناہ نہیں پس مکروہ تنزیہی کو اصل دائرہ اباحت
مان کر گناہ منغیرہ اور اعتیاد کو کیرہ قرار دینا کما صدر عن الفاضل اللمکنوی
وتبعہ السید الشہدی ثم اکتدی۔ سخت لغزش و خطا فاحش ہے یا رب مگر وہ گناہ
کون سا جو شرعاً باح ہو اور وہ باح کیسا جو شرعاً گناہ ہو۔

فقیر عفر لہ المولی القدری نے اس ذلت کے رد میں ایک مستقل تحریر مسمی بہ جمل
مجلیۃ ان المکروہ تنزیہا لیس بمعصیۃ تحریر کی و باللہ التوفیق۔
ثم اقول یہاں مانحن فیہ میں تین وجہ کراہت تنزیہ ٹھہرا کر کراہت تحریم
کی طرت مرتقی کر دینا کما وقع فیما نسب الی المحدث الدہلوی۔ محض
نامعقول قطع نظر اس سے کہ اُن وجوہ سے اکثر عمل نظر شرع سے اصلاً اس پر دلیل نہیں
کہ جو چیز تین وجہ سے مکروہ تنزیہی ہو مکروہ تحریمی ہے۔ ومن ادعی فعلیہ البیان
خود محدث دہلوی کے تلمیذ رشید مولانا رشید الدین خان دہلوی مرحوم اپنے رسالہ
عربیہ میں صاف لکھتے ہیں کہ علمائے محققین حقہ میں کراہت تنزیہی ملستے ہیں۔

حبث قال اما المحققون القائلون بکراہۃ تنزیہا فہم ایضا تشبثوا

بالروایات الفقہیہ مثل ما قال صاحب الدر المختار۔

اور اس میں تصریح ہے کہ مالت مشابختا لیہا۔ اسی کراہت تنزیہ کی
طرت ہمارے اساتذہ نے میل کیا، اس رسالہ پر شاہ عبد العزیز صاحب شاہ رفیع الدین
صاحب کل تقریظیں ہیں شاہ صاحب نے اُسے تحریر۔ انیق و تقریر و سلیق و صحیح و البانی

و مستمک العالی و موافق روایات و مطابق روایات بتایا اور شاہ رفیع الدین صاحب نے

استحسنات غایۃ الاستحسان ما نثر بہانہ من جواہر لایمہ فی میانہ معانیہ۔
فرمایا تو ظاہر اور دوسری تحریر کی نسبت غلط ہے یا اس میں تحریفیں واقع ہوئی اور اس پر
دلیل یہ بھی ہے کہ اس تحریر کے اکثر جہات مخدوش و مشغل اور غلات تحقیق باتوں پر
مشتمل ہیں اور نسبت بہر جہت صحیح ہی مانئے تو رسالہ تلخیص کی مدح و تقریظ معارض و
مناقض ہوگی وہ تحریر پایہ اعتبار سے یوں بھی گر گئی اور اس سے بھی قطع نظر کیجئے تو مقصود
اتباع حق ہے نہ تقلید اہل عصر و اتباع زید و عمرو و الشہادہ و ولی الایادی۔

الحاصلی۔ میری حقہ کے حق میں تحقیق حق و تحقیق یہی ہے کہ وہ جائز و مباح و
صرف مکروہ تنزیہی ہے یعنی جو نہیں پیتے بہت اچھا کرتے ہیں جو پیتے ہیں کچھ
برا نہیں کرتے۔

فان الاسادۃ فوق کراہۃ التزیہ کما حققہ العلامة الشافعی۔

البتہ وہ حقہ جو بعض جمال بلاد ہند ماہ رمضان المبارک شریف میں وقت
افطار پیتے اور دم لگاتے اور عواص و دماغ میں فتور لاتے اور دیدہ و دل کی محب
حالت بناتے ہیں بیشک منوع و ناجائز و گناہ ہے اور وہ بھی معاذ اللہ ماہ مبارک
میں اللہ عز و جل ہدایت بخشے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر مفسر چیز سے نہی
فرمائی اور اس حالت کے حالت تغیر ہونے میں کچھ کلام نہیں سنا حد و ابو داؤد و البیہقی
عن ام سلمۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم عن کل مسکر و مفسر۔ واللہ تعالیٰ اعلم (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ہر نشہ کرنیوالی اور دماغ میں خلل ڈالنے والی چیز سے منع فرمایا۔

مسئلہ۔ حقہ کے بارے میں مزید مسائل | پہلی فرمائندہ طلبے دین و دنیا میں شرع

تنبہ بھی فرمائندہ بعض مکروہ تحریمی میگویند بعض حرام مطلق میدانند و بعض میفرمایند کہ کسے قلیان
یکشد از مشاہدہ جمال جہاں آرائی حضرت خواجہ عالم و عالمیان محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اکبر و امین

و علم و از احضار مجلس حضور پر نور اقدس و اعلیٰ محرم می مانده پس بقا می دیدیم که زیات مذہب
مختار حنفی چیست کو درین باب استغنا باطل و مستند فرمودند مگر مفصل ارقام از وقت و تسکین
نشد لہذا امید دارم کہ تشکیک مفصل ارقام درود بینوا توجروا۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین حقہ پینے کے بارے میں بعض مرد
تمیزی فرماتے ہیں در بعض مکروہ تحریمی کہتے ہیں اور بعض طلق حرام جہانتے ہیں اور بعض کہتے
ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ جو شخص حقہ پیتا ہے وہ جمال جہاں از عطرت خوجہ عامہ محمد مصطفیٰ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دیدار اور عافری دربار حضور پر نور سے محروم رہتا ہے۔ پس یہ
مرض کرتا ہوں کہ دلائل مذہب مختار حنفی کے کیا ہیں۔ اگرچہ اس مسئلہ پر ہمت سے علماء
نے دستخط فرماتے ہیں مگر کسی نے مفصل تحریر نہیں فرمایا اور میری تسکین نہیں ہوتی۔
لہذا میں امید رکھتا ہوں کہ اس کو تشریح اور تفصیل سے تحریر فرمائیں۔
بینوا توجروا۔

الاجواب | باید دانست کہ وہ مسترکشدن قلیان کہ اختلافات بطور عمدہ اندر درو
قسم اندیکے اختلاف علمائے کامین و دیگر اختلاف متعصبین۔ اما اختلاف علماء کاین کہ بطور
رہبہ نظر طور و تعمق راجع طرف اختلاف مال تھا کو یا اختلاف حال شارہین ست۔
اما اختلاف متعصبین پس متنبی بر اختیار احوال شاذہ مردودہ مخافت جمہور یا حکایات ہے
سر و پاشتملہ بر کذب و زور است تفصیل میں اجمال آنکہ از سنے احادیث و آثار و اقوال
جمہور فقہاء کبار اصل و ہادشیاہ باحت ست پس چیزیکہ در آن دلیل کہ منصوص الحرمہ است یا نہ
شود مثل سیمت یا اسکار البتہ حرم و ممنوع است و چیزیکہ در ان دلیل منصوص حرمہ است یا نہ
نشد و عکس مسکوت منہ برد یا متہار ذات حلال و مباح است اگر کراہت و حرمت در
کدامی صورت خاصہ یافتہ خواہ شد مکروہ و حرام گفتہ خواہ شد در نہ بر اصل خود بانی خواہد
ماند و چون در تھا کر کہ بعض بلاد یافتہ میشود اسکار و تفسیر موجود است مثل بلاد بخارا و غیرہ
علما آنجا حکم مانعت فرمودہ اند و در تھا کوئے بعض بلاد ہر گز اثر سے از تفسیر و اسکار
نیست مثل تھا کوئے سمرقند و غیرہ علمائے محققین آنجا حکم بطلت و مجوز فرمودہ

اندو قول منکر را مردود نموده اند و ملّیٰ هذا القیاس اختلاف حال شارحین را ہم دخلی است
 معتد بہ در حکم آں پس کہے کہ بطور لہو و لعب انہماک بحث و آں می نماید حکمش جہد است
 و کہے کہ برائے منافع کہ انکار ازاں توان نمود بقدر ضرورت استعمال می سازد و کوش
 جدا است پس ایں اختلاف کہ در اقوال محققین یافتہ میشود فی الحقیقہ اختلافی نیست
 آنچه معصبین حرام مطلق میگویند قطع نظر از آنکہ برائے منفعت باشد یا بطور لہو
 لعب و عبث تباکر ہم خواہ مسکرو مقتر یا شد یا نباشد و بغیر نقل از شارح و مجتہدین
 شریعت اصل در اشیاء حرمت قرار داده اند پس تعصّب سےت باطل و از علیہ صدق
 و انصاف باطل و قول و حکم قائل کہ از کشیدن قلیان حرمان از مشاہدہ لسان جمال
 حضرت سید انس دجان صلّ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حاصل می گردد بے دلیل کامل و عین
 تعصّب لا حاصل و اغل است ہر چند علمائے دین دریں مسئلہ رسائل مستقلہ
 تالیف فرمودہ اند اما در پنجا یک سند مسند اکتفا نمودہ میشود علامہ شامی در رد المحتار
 حاشیہ در المختار بعد از اناں کہ فرمودہ :

جاننا چاہیے کہ حقہ پینے کے مسئلہ میں جو اختلافات پیدا ہوئے ہیں دو قسم کے
 ہیں۔ ایک علماء کا طہین کا اختلاف اور دوسرا متعین کا اختلاف۔ لیکن علماء کا طہین کا
 اختلاف بظہور و فکر تباکو یا تباکو پینے والوں کی حالت میں ہے لیکن متعصبین کا
 اختلاف اقوال شارح اور مردود خلافت جمہور کا یا حکایات بے سرو پا مشتمل پر کذب
 افترا پر مبنی ہے۔ اس اجمال کی تفصیل یہ ہے اقوال فقہاء اور احادیث و آثار کی
 دوسے یہ ہے کہ اصل میں ہر چیز مباح ہے پس جس چیز کی حرمت کی دلیل نص
 میں پائی جاسے حرام ہوتی ہے جیسے زہر منشیات حرام و ممنوع ہیں اور جس چیز کی
 حرمت کی دلیل نص میں موجود نہ ہو اس کے حکم سے سکتا اختیار کیا جاتا ہے۔ یا اعتبار ذات
 ہر چیز حلال مباح ہے اگر کراہت اور حرمت کسی خاص صورت میں پائی جائے تو مکروہ یا حرام
 کہا جائے گا ورنہ اپنی اصل پر باقی رہے گی (یعنی حلال رہے گی) جیسا کہ تباکو کو بعض
 علاقوں کا مثل بخار و غیرہ کے نشہ اور دماغ میں فتور والی کیفیت نہیں جیسے مسر و غیرہ

کا تو اس جگہ کے علماء محققین نے قیاس کی حلت اور جواز کا فتویٰ دیا اور منکر حرام کہنے والے کے قول کا رد فرمایا اور علیٰ ہذا القیاس قیاس کیا کر پینے والوں کی حالت کا بھی دخل ہے۔ قابل اعتماد بات یہ ہے۔ اس شخص کا حکم کہ جو بطور لہو و لعب یا وقت گزاری کے پئے اس کا حکم جدا ہے اور وہ آدمی کہ فائدہ کے لیے بقدر ضرورت استعمال کرے اس کا حکم جدا ہے پس یہ اختلاف محققین کے اقوال میں پایا جاتا ہے اور حقیقت میں یہ اختلاف نہیں ہے اور وہ متعصبین حرام مطلق کہتے ہیں۔ قطع نظر فائدہ کے لیے پیا جائے یا بطور لہو و لعب اور پیکار پیا جائے اور خواہ نشہ دے یا نہ دے و مدغ میں فتور ڈالے۔ کسی دلیل شارع اور مجتہدین شریعت کے نقل کے بغیر کہہ دیا۔ انھوں نے اشیاء کی اصل مرتب قرار دے دی ہے۔ یہ تعصب باطل ہے اور صدق و انصاف سے دور ہے اور اور قائل کا یہ قول کہ حکم پینے والے مشاہدہ جمال جہاں آرا حضرت سید انس دوجان علی اللہ علیہ وسلم سے مروی رہتے ہیں۔ سبے دلیل ہے اور اس میں تعصب لاعامل کا دخل ہے۔ اکثر علمائے دین نے اس مسئلہ میں مستقل رسائل تصنیف و تالیف فرمائے ہیں۔ لیکن اس جگہ ایک مستند سند پر اکفا کیا جاتا ہے۔ علامہ شامی نے رد المحتار کے حاشیہ رد المحتار میں اس کے بعد فرمایا۔ اس مسئلہ میں علماء کی رائے میں اختلاف ہے۔ بعض نے کہا مکروہ ہے۔ بعض نے کہا حرام ہے اور بعض نے کہا مباح ہے اراخ اور ایک دو قول ممانعت کے ذکر کے اور آخر میں فرمایا مکروہ ہے۔

قد اضطربت أراء العلماء فيه فبعضهم قال يكرهه وبعضهم قال بحرمته وبعضهم بإباحة ۛ

و یک دو قول ممانعت ذکر نموده و در آخر فرمودہ :

وللعلامة الشيخ علي الاجهوري المالكي رسالة في حله نقل فيها انه افتى بحله من يعتمد عليه من ائمة المذاهب الاربعة قلت والى في حله ايضا سيدنا العارف عبد الفتى التايسى رسالة سماها بالصلاح بين الاخوان في اياحة شرب الدخان وتعرض له في كثير من تاليفه الحسان

واقام الطامة الكبرى على القائل بالحرمۃ او بالكراهۃ فانهما
 حکیمان شرعیان لا یدلہما من دلیل ولا دلیل علی ذلك فان لم یثبت
 اسکارۃ ولا تفسیرۃ ولا ضرارۃ بل ثبت له منافع فهو داخل تحت
 قاعدة الاصل فی الاشیاء الاباحۃ وان فرض اضرارۃ للبعض
 لا ینزّم منه تحریمۃ علی کل احد فان العسل یفسر باصحاب
 الصفراء ووربما امر منهم مع انه شفاء بالنص القطعی لیس الاحتیاط
 فی الافتراء علی اللہ تعالیٰ باثبات الحرمۃ او الکراهۃ الذین لا یدلہما
 من دلیل بل فی القول بالاباحۃ الّتی هی الاصل وقد توقف النبی
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم مع انه هو المشرع فی تحریم الخمر الخبائث
 حتی نزل علیہ النص القطعی فالذی ینبغی للانسان اذا سئل عنہ
 سواء کان ممن یتعاطاۃ ولا کھذا العبد الضعیف وجميع
 من فی بیتہ ان یقول هو مباح لکن را شحتہ تستکرمہا الطباع
 فهو مکروہ طبعاً لا شرعاً الی اخر ما قال الی اخرہ ۔

حررة الفقیر عبدالقادر محب الرسول القادری البدری فی غنی عنہ ۔

مسئلہ ۳۹۔ بد مذہبوں کو دوست رکھنے والا امام کیا فرماتے ہیں علمائے دین و

کی نسبت اور اس کے معاونین کی بابت کہ جو طرح طرح کی درخواست ممبران آریہ سماج
 سے کرتا ہو اور ادھر وعظ اور امامت بھی مسلمانوں کی کڑتا رہے اور جو اپنے وعظ
 میں بھی آریوں کو اپنا دلی دوست اور جگر کا لکڑا بتلائے اور حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ
 کے مرتبہ کو حضور سرور کائنات رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان کے برابر سمجھے
 اور جس کا کذب اور وعدہ خلافی بھی اکثر مرتبہ ظاہر ہوئی ہو آیا ایسے شخص کے قیچے نماز
 پڑھنا اور اس کا وعظ کرنا اور سنا جائز ہے یا نہیں اور اس کے معاونان کس حکم شرعی کے مصداق
 ہیں عند اللہ وعند الرسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر وہی قرآن وحدیث وفقہ بہت جلد جواب

تخریر فرما کر اس سنات ہوں اس کے بعد سائل نے چھ ورق میں وہ خطوط لکھے تھے جو اس شخص سے آریوں کے پاس بھیجے تھے۔ بینوا توجروا۔

الاجواب | یہ کلمات اگر اُس شخص نے دل سے کہے جب تو اُس کا کفر صریح ظاہر واضح ہے جس میں کسی جاہل کو بھی تامل نہیں ہو سکتا اسلام کی حقانیت میں اُس کو شبہ ہے کفر کی طرف مائل بلکہ اُس کا مشتاق اور اُس کے شکوک رفع ہوں یا نہ ہوں وہ آریہ بنے یا نہ بنے اسلام سے قرآن وقت نکل گیا والعیاذ باللہ تعالیٰ اور اگر دل میں ان باتوں کو جھوٹ جانتا ہے آریہ کو دھوکہ دینے کے لیے ایسے الفاظ استعمال کیے ہیں تو اول تو یہ دھوکہ کاغذ محض جھوٹ باطل ہے اور بغرض غلط اگر ہو بھی تو دینا کیا ضرور ہے اور بغرض غلط ضرور بھی ہو تو اگر اکراد تک نہیں پہنچ سکتا واحد قہار عز وجلالہ نے صرف اکراہ کا استثناء فرمایا۔ الا من اکرہ وقلبه مطمئن بالايمان۔ بہر حال اُس کو واعظ بنانا حرام اُس کا وعظ سننا ناجائز اُس کو امام بنانا حرام اُس کے پیچھے نماز باطل رہا امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کے مرتبہ کو شان حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بڑا برکنا اُس کے کفر صریح وازہ تداخالص ہونے میں کسی رافضی کو کلام نہیں ہو سکتا نہ کہ اہل سنت جن کا ایمان یہ ہے کہ کسی غیر نبی کو کسی نبی کا ہمسر کہنے والا کافر ہے ایسے شخص کے جتنے معاون ہیں وہ سب بھی اُسی کے حکم میں ہیں بارہرہ شریعت کے صاحبزادوں میں ایسے تاریک ناپاک گندے خیالوں کا کوئی شخص معلوم نہیں ہو سکتا عالم ظاہر اُس نے یہ انتساب غص جھوٹ طوطہ پر کیا اور اگر بالفرض صحیح بھی تھا تو اب جھوٹ ہو گیا۔ قال اللہ تعالیٰ انہ لیس من اہلک انہ عمل غیر صالح۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ حق حاصل کرنا | کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اپنا حق حاصل کرنے کے لیے جھوٹی بات کہنا کہاں تک جائز ہے۔

بینوا توجروا۔

الاجواب | اپنا حق مردہ زندہ کرنے کے لیے پلو وار بات کہنا جس کا ظاہر دروغ ہو اور واقع میں اُس کے سچے معنی مراد ہوں اگرچہ سننے والا کچھ سمجھے بلاشبہ باتفاق علماء دین میں جائز اور احادیث صحیحہ سے اُس کا جواز ثابت ہے جبکہ وہ حق بے اس طریقہ کے ملنا

میسر نہ ہو ورنہ یہ بھی جائز نہیں پہلو دار بات یوں مثلاً ظالم نے ظلماً اس کی کسی چیز قبضہ مخالفانہ اس مدت تک رکھا جس کے باعث انگریزی قانون میں تہادی عارض ہو کر حق ناحق ہو جاتا ہے مگر مخالف کے پاس اپنے قبضہ کا کاغذی ثبوت نہیں اس کے بیان پر رکھا گیا اگر یہ اقرار کیے دیتا ہے کہ واقعی مثلاً بارہ برس سے میرا قبضہ نہیں تو حق جاتا اور ظالم فتح پاتا ہے ہذا یوں کہنے کی اجازت ہے کہ ہاں میرا قبضہ رہا ہے یعنی زمانہ گزشتہ اور زیادہ تصریح چاہی جائے تو یوں کہہ سکتا ہے کہ آج تک میرا قبضہ چلا آیا اور نیت میں لفظ آیا کو کلمہ استغنام سے جیسے کہتے ہیں آیا یہ بات حق ہے یعنی کیا یہ بات حق ہے تو استغنام انکاری کے طور پر اس کلمہ کا یہ مطلب ہوا کہ کیا آج تک میرا قبضہ چلا یعنی ایسا نہ ہوا بلکہ میرا قبضہ منقطع ہو کر مخالف کا قبضہ ہو گیا یا یوں کہے کل تک برابر میرا قبضہ رہا آج کا حال نہیں معلوم کہ کچھری کیا حکم دے اور لفظ کل سے زمانہ قریب مراد سے جیسے نوجوان لڑکے کہتے ہیں کل کا بچہ ہے حالانکہ اس کی عمر بیس بائیس سال کی ہو اسی معنی پر قیامت کو روزِ فردا کہتے ہیں کل آنے والی ہے یعنی بہت نزدیک ہے یا مخالف کے قبضہ کی نسبت سوال ہو تو کہے اُس کا قبضہ کبھی نہ تھا یا کبھی نہ ہوا اور مراد یہ ہے کہ کبھی وہ وقت بھی تھا کہ اُس کا قبضہ نہ تھا زیادہ تصریح درکار ہو تو کہے اُس کا قبضہ اصلاً کسی وقت ایک آن کو بھی نہ ہوا نہ ہے اور معنی یہ ہے کہ حقیقی قبضہ ہر شے پر اللہ عزوجل کا ہے دوسرے کا قبضہ ہو ہی نہیں سکتا غرض جو شخص تصرفات الفاظ و معانی سے آگاہ ہے سو پہلو نکال سکتا ہے مگر ان کا جواز بھی صرف اسی حالت میں ہے جب یہ واقعی مظلوم ہے اور بغیر ایسی پہلو دار بات کے ظلم سے نجات نہیں مل سکتی ورنہ اوپر مذکور ہوا کہ یہ بھی ہرگز جائز نہیں۔

اب رہی یہ صورت کہ جہاں پہلو دار بات سے کام نہ چلے وہاں میرزا کذب بھی دفع ظلم و احیاء حق کے لیے جائز ہے یا نہیں اس بارہ میں کلمات علماء مختلف ہیں بہت روایات سے اجازت نکلتی اور بہت اکابر نے منع کی تصریح فرمائی ہے حتیٰ الوسع احتیاط اُس سے اجتناب میں ہے اور شاید قول فیصل یہ ہو کہ اُس ظلم کی

شدت اور کذب کی مصیبت کو عقل سلیم و دین قویم کی میزان میں تو بے حد مہر کا بلہ غالب پائے اُس سے احتراز کرے مثلاً اُس کا ذریعہ رزق تمام و کمال کسی ظالم نے چھین لیا اب اگر نہ لے تو یہ اور اس کے اہل و عیال سب فالتے مریں اور وہ بے کذب مرتد مل نہیں سکتا تو اُس ناقابل برداشت ظلم اشد کے دفع کو اُمید ہے کہ غلط بات کہہ دینے کی ہو اجازت ہو اور اگر مالک شخص کے سود و سود پر کسی نے دبا لے مرتد جھوٹ کی اجازت اُسے نہ ہونی چاہیے کہ جھوٹ کا فساد زیادہ ہے اور اتنے ظلم کا تحمل اس مالدار پر ایسا گراں نہیں حدیث سے ثابت اور فقہ کا قاعدہ مقررہ بلکہ عقل و نقل کا ضابطہ کلیہ ہے کہ:

من ابتلی ببلیین اختار
جو شخص دو بلاؤں میں گرفتار ہو ان میں جو آسان
اھونھما۔
ہے اُسے اختیار کرے۔

هذا ما عندی والعلم بالحق عند ربی۔

ترجمہ: یہ میرے نزدیک ہے اور حق بات یہ ہے کہ صحیح ظلم میرے رب کے پاس ہے۔
در مختار میں ہے :

الکذب مباح لاحیاء وحقہ و دفع الظلم عن نفسہ والمراد
المتضرین لان عین الکذب حرام قال وهو الحق قال تعالیٰ
قتل الخراصون۔ الکل من المجتبئ وفي الوهبانية قال
والصلح جاز الکذب او دفع ظالم واهل لترضی والقتال لیظفر وا
ترجمہ: اور صلح کرانے کے لیے جھوٹ برون اور ظالم کو ٹالنے کے لیے جائز ہے اور راضی نامہ کرنے
کے لیے اور جنگ میں کامیابی حاصل کرنے کے لیے جائز ہے۔
رو المختار میں ہے :

الکذب مباح لاحیاء وحقہ کالتفیع بعلم باللیل ما اذا صبح
یشہد ویقول علمت الان وکذا الصغیرۃ تبلیح فی اللیل وتختار
نفسہا من الزوج وتقول رایت الدم الان واعلم ان الکذب
قد یباح وقد یجب والیضا بطۃ فیہ کما فی تبیین المحارم وغیرہ عن

الاحیاء ان کل مقصود محمود ینسب الیہ بالصدق والکذب جمیعاً
فالکذب فیہ حرام وان امکن التوصل الیہ بالکذب رحمہ فیباح ان
ایسج تحصیل ذلک المقصود وواجب ان وجب کما لورائی معصوما
اختفی من ظالم یرید قتله وایداءة وقال کذب ہذا واجب وکذا الوسالہ
من دبیعة یرید اخذہا یجب انکارہا وھما کان لایتم مقصود حروب او
اصلاح ذات البین واستمالۃ قلب المجنی علیہ الا بالکذب فیباح ولو لہ
سلطان عن فاحشۃ وقعت منہ سراً کزنا وشرب قلہ ان یقول ما فعلتہ
لان اظہارہا فاحشۃ اخرى لہ ایضاً ان یکرہ سرائیہ ینبغی ان یقاتل منسللاً
الکذب بالمفسدة المرتبۃ علی الصدق فان كانت مفسدة الصدق اشدا
قلہ الکذب وان بالعکس وشک حرمہ وان تعلق بنفسہ استحب ان لا
یکذب وان تعلق لغيرہ لم تجز السامحۃ لحق غیرہ والمخوم ترکہ حیث ایسج
نیر اس میں اور مائشہ طحاویہ میں ہے :

قوله ہذا الکذب قال الشارح ابن الشیخۃ نقل فی البرازیۃ
ان اراد بہ المعارض لا الکذب المتعالم۔

اس میں ہے :

حیث یباح التعریف لمجاہتہ لا یباح بغیرہا لانہ یوہم الکذب
وان لم یکن اللفظ کذا بالکذب۔

مدلیقہ مدیریہ میں ہے :

یکرہ التعریف کراہۃ تخیم بدون المعالجۃ الیہ اھ باختصار۔
طحاوی مدیریہ میں ہے :

قالت عند القاضی اد رکت الآن ونسخت فالقول لہا لانہا قادرۃ علی
انشاء الرد ولا یشترط ان یکون حالۃ البلوغ حقیقۃ بل لو کان باخیارہا کذبا
انہ بلغت الان وقیل لمجد کیف یصح وھو کذب لانہا اذ رکت قبل ہذا

الوقت فقال لا تصدق بالاستاد مجازاتها ان تكذب كيلا يبطل خفها هو انما
يسوغ لها ذلك اذا كانت اختلاف عند البلوغ بالفعل و خبر من ذلك
جواز الكذب للاحياء الحق وهي منصومة -

علامہ دہندیہ میں ہے :

ان رأت الدم في الليل تقول فسخت الشكاح وتشهد اذا اصحبت وتقول
انما رأيت الدم الآن لانها تصدق ان تقول رأيت الدم في الليل و
فسخت ذكره في مجموع التوازل قال رضى الله تعالى عنه وان كان
هذا كذب بالكن الكذب في بعض المواضع مباح -

بزازیہ دہری میں ہے :

ليس هذا بكذب محض بل من قبيل المعاريف المسوغة للاحياء الحق كانه
الفعل الممتد والام حكم الابتداء والضرورة داعية الى هذا الا الى غيراه

طحاویہ میں ہے :

قلت لا يظهر بعد التقييد بالأن انه من المعاريف بل من محض الكذب
ردالمحتار میں ہے :

حاصله انها بقولها بلغت الان اتى الآن بالقة لئلا يكون كذا باصرعيا
اقول ووجه آخر وهو ارادة القرب بقوله الآن كما قدمت في صدر الجواب -
اشباه میں ہے :

الكذب مفسدة محرمة وهي متى تضمن جلب مصلحة تربو عليه جاز
غمر العيون میں ہے :

في البزازية يجوز الكذب في ثلاثة مواضع في الاصلاح بين الناس و
في الحرب ومع امراته قال في ذخيرة اراذيلها المعاريف لا الكذب
الخالص او مثله في او اخر الخيل عن الميسوط -

ترجمہ : بزازیہ میں ہے جھوٹ تین جگہوں پر جائز ہے ۔ ۱۔ لوگوں میں صلح کراتے وقت ۲۔ جنگ

میں کہ اپنی بیوی سے ذخیرہ میں کہاں ان جگہوں پر عراض مراد ہے نہ کہ خالص جھوٹ یا اس کے مثل حیلہ وغیرہ۔ طریقہ محمدیہ میں ہے :

يجوز الكذب في ثلاث ومافي معناهات عن اسماء بنت يزيد رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحل الكذب الا في ثلاث رجل كذب امرأته ليرضيهما ورجل كذب في الحرب فان الحرب خدعة ورجل كذب بين مسلمين ليصلح بينهما وذا في رواية عن ام كلثوم رضي الله تعالى عنهما والمرأة تعدت زوجها والحق بهذا الثلاث دفع ظلم الظالم واجبا نحو قيل المباح في هذه المواضع التعريض اما الكذب فحرام لا يحل بحال اه ترجمہ حضرت اسماء بنت زید رضی اللہ عنہا نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جھوٹ حلال نہیں سوائے تین جگہ کے۔ مرد اپنی بیوی کو راضی کرنے کے لیے بڑے اور آدمی جنگ میں جھوٹ بڑے۔ بیشک جنگ و صلح کہ ہے اور مسلمانوں صلح کرانے کیلئے جھوٹ بڑے۔ حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا کی روایت میں یہ ہے کہ عورت اپنے خاوند سے بڑے اور ظالم کے ظلم کو رفع کرنے کے لیے اور حق کو زندہ کرنے کیلئے اور بعض نے کہا مباح ہے ان جگہوں میں تعريض ہے لیکن مطلق جھوٹ حرام ہے کسی حال میں بھی حلال نہیں۔

عن ام كلثوم رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس الكذاب الذي يصلح بين الناس فيقول خيرا ويخبر بخيرا۔ فرمایا: بان يقول الاصلاح مثلاً بين زيدا وعمر ويبلغهم عليك زيد فيمدحك ويقول انا رجه وكذلك يخبر الى زيد ويبلغه من عمرو مثل ما سبق۔ ترجمہ: حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا نے فرمایا لوگوں میں صلح کرانے کے لیے جو جھوٹ بولا جائے وہ جھوٹ نہیں بھلائی کے لیے کہتا ہے اور بھلائی کی اُمید کرتا ہے اصلاح کے لیے کہے۔ درمیان زید اور عمرو کے۔ اسے عمرو زید نے تجھے سلام کہا ہے اور اس نے تیری تعریف کی ہے اور کتنا تھا میں اس سے راضی ہوں اور ایسے ہی عمرو سے زید کے متعلق کہے۔ عمدۃ الباری شریعہ بخاری میں ہے :

فيه اى فى الحديث الجبل فى التخليص من الظلمة بل اذا علم انه لا تخليص الا بالكذب
جازه الكذاب الصريح وقد يوجب بعض الصور بالاتفاق ككونه نجي بنيا ووليا ممن يريد
قتله ولتجاة المسلمين من عدوهم. وقال الفقهاء لو طلب ظام وريجة دية
ليأخذها غصبا وجب عليه الانكار والكذب فى انه لا يعلم موضعها.

غفر العيون میں اسے نقل کر کے فرمایا: فلیحفظ۔

شیخ محقق ترجمہ مشکوٰۃ میں زیر حدیث مذکور فرماتے ہیں:

یکے از مواضع کہ در دروغ گفتن درال رواست اصلااح ذات البین است
صلح وادون و دور کردن نزاع و عداوت کہ میان دو کس است دیکے دیگر از مواضع
کہ در دروغ گفتن درال جائز است نگاه داشت بر خون و مال کسے است کہ بناحق
یسرود و در دروغ گفتن بازن بقصد اصلاح و رفعائے دے نیز جائز داشته چنانکہ
گوید ترا دوست میدارم ہر چند نداد۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ حصول حقوق کیلئے زبردستی کرنے کے احکامات کیا فرماتے ہیں علمائے
دین اس مسئلہ میں کہ اپنے

حق کے حصول کے لیے جینا بھیڑی زبردستی دبا لینا و اشاکا اور بائز ہیں یا نہیں۔
بینوا توجروا۔

الاجواب عین حق یا مفس حق کے لیے اجازت ہے جبکہ فتنہ نہ ہو اور اس پر کذب کا
کاتیاس مع الغلو حق ہے کہ یہاں غصب و نہب کی صورت ہے حقیقت نہیں کہ حقیقت
اپنا حق لیتا ہے اور کذب ہوگا تو حقیقت ہوگا کمالا یغنی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ فقہی مسائل میں غیر مسلک علماء کی سند کیا فرماتے ہیں علمائے دین
کہ مولانا عبدالمقصد صاحب

بدایونی کی خدمت میں میں نے اپنے جواب کو اس لیے پیش کیا تھا کہ اگر صحیح ہو تو یہی رہے
اس وقت تک میں نے جو جواب لکھا تھا وہ صرف بحوالہ مؤسسا حیات العلوم تھا حضرت
مولانا نے فرمایا کہ اعیاد العلوم سے جواب کافی نہیں فقہ سے لکھو اور کچھ نہ فرمایا فقہ میں

جو دیکھا تو اس میں بھی احیاء العلوم کی سند موجود ہے۔ آیا احیاء العلوم وغیرہ امثالہ سے سند لانا اور غیر مذہب کے علماء سے سند لانا صحیح ہے یا نہیں اگر ہے تو کس قسم کے مسائل میں اکثر یہ لوگ اعتراض کر بیٹھتے ہیں کہ حنفی کو اپنی فقہ سے ہی سند ضرور ہے۔ علماء احناف اہل سنت جو اپنی کتب مناظرہ وغیرہ میں دوسرے علماء اور ان کی کتب بالتصوف وغیرہ علوم کی کتب سے مناظرہ وغیرہ میں دوسرے علماء اور ان کی کتب بالتصوف وغیرہ علوم کی کتب سے سند دے دیتے ہیں وہ سوا اللہ غاطی ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الاجواب | مسائل اختلافیہ حنفیہ وغیرہ میں غیر حنفیہ سے استناد صحیح نہیں اور ان کے ماوراء میں قدیم و جدید ہر مذہب واسلئے چاروں مذہب کے اکابر سے سند لاتے ہیں۔ یہ ہیں۔ مسائل غیر متشابهت میں ائمہ تصوف قدسنا اللہ تعالیٰ باسرار ہم سے استناد اور الیہ کو غاطی جاننے والا خود سخت غاطی ہے۔

مسئلہ ۴۲۔ عشا کی نماز کے فرض اور وتر | حضرت مولانا المعظم والمکرم دامت برکاتہم العالیہ۔ پس از تسلیم مع التکریم معروض کہ

(۱) میں نے فرض عشا باجماعت نہیں پڑھے اور وتر کی جماعت میں شریک ہو گیا اس کے یہ دوسرے سے ہونے ہی نہیں یا ہونے مگر مکروہ تو تخریمی یا تنزیہی۔

(۲) اگر جماعت سے فرض عشا پڑھ لیے تھے تو اب جس امام کے پیچھے چاہے وتر جماعت سے پڑھ لے اگرچہ وہ امام فرض و تراویح دونوں سے غیر ہو یا صرف ایک سے یا اس امام نے فرض و تراویح باجماعت نہ پڑھے ہوں بہر حال بلا کراہت صحیح ہو گئے یا کیا۔

(۳) جماعت وتر میں استحقاق شرکت کے لیے تراویح باجماعت پڑھنا کتا و فعل رکھتا ہے یا کچھ نہیں۔

(۴) آج کل علی العموم سفر پہلے سے اس کے بیسیوں حصہ زائد تیز و ساریں پر ہوتا ہے اس کے لیے بحساب مسافت اندازہ کی ضرورت ہے یہ فرمائیں کہ کس قدر کوئی مریض کے سفر میں قصر وغیرہ احکام سفر ہوں گے اور کس مریض سے اپنی مریض کی تشریح

فرمادیں کہ وہ کوس مثلاً اس قدر قدموں کا ہے بہر حال ایسا کوئی اندازہ بتانا چاہیے جس سے سب عام و خاص سہولت کے ساتھ یہ سمجھ سکیں کہ ہمارا یہ سفر سفر قصر ہوا یا نہیں اور تیز دو سواریوں میں بری ہوں یا بحری جو سفر کیا ہے اس کا اس سفر بحساب ایام سے موازنہ کر سکیں۔ بینوا توجروا۔

الاجواب | حضرت والاد امت پر کاہم۔

(۱) وتر ہوجانے میں شبہ نہیں ہاں مکروہ ہے بقول الشامی :

ما لو صلاہا جماعة مع غیر ثم صلی الوتر معه لا کراہۃ۔

اور کراہت تحریم کی وجہ نہیں ظاہر اگر کراہت تنزیہ ہے۔

(۲) اگر فرض جماعت سے پڑھے تو خود امام ہو کر بھی اور مطلقاً ہر ایسے امام کے پیچھے بھی وتر پڑھ سکتا ہے خواہ وہ امام فرض ہو یا امام تراویح یا محض ہدید ہاں جس امام نے فرض جماعت نہ پڑھے ہوں جماعت وتر اسے مکروہ ہوگی اور اس کی کراہت سب

میں سرایت کرے گی کہ جماعت وتر ہر واحد کے حق میں تفصیلاً تابع جماعت فرض ہے۔

فما المنفرد فی الفرض ینفرد فی الوتر کما بینا فی فتاواننا۔

(۳) کچھ نہیں سوا اس کے اگر ابھی مسجد میں جماعت تراویح ہوئی ہی نہیں تو جماعت

وتر مکروہ ہے کہ جماعت وتر اجماعاً تابع جماعت تراویح ہے۔

(۴) قصر تین منزل پر ہے فقیر نے مدتوں کے تجربہ سے ثابت کیا کہ یہاں منزل ۱۹ میل

میل ہے تو مدت ۵۵ میل ہے جسے تقریباً ساڑھے ستاون میل کہتے میل سے

یہی رائج میل ۷۰ گز کا مراد ہے سفر بحری میں بادی کشتی کی اوسط چال بحال ہوتا

ہو مراد ہے دغانی جہازوں کا اعتبار نہیں جیسے ریل کا مجھے ہر بار دغانی ہی جہاز

میں اتفاق میر ہوا البتہ اس دفعہ جدہ سے نابح تک ساعیہ میں گیا تھا کہ تین دن میں

پہنچی براہ خشکی چلے منزل ہے اس ایک بار کے مشاہدہ پر میں بحری سفر کے لیے میلوں

کی تعیین نہیں کر سکتا۔ خصوصاً جبکہ لوگوں کا بیان تھا کہ ہوا کم ہے ورنہ ایک دن میں

پہنچتی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ اثبات نبوت کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کتب عقائد وغیرہ میں جو اثبات نبوت حضرت ابوالبشر آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اولہ میں حدیث کا بھی حوالہ دیتے ہیں وہ حدیث کس نے کن الفاظ سے تخریج کی ہے۔
بیتواتوجروا۔

الاجواب حضرت بابرکت دامت برکاتہم السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ حدیث سیدنا ابو ذر علیہ الرضوان سے مسند امام احمد میں یوں ہے:

قال قلت یا رسول اللہ الانبیاء کان اول قال آدم قلت یا رسول اللہ
کان قال نعم بنی مکلم۔

اور نو اور الاصول تصنیف امام عظیم الامۃ ترمذی کبیر میں اُن سے مرفوعاً یوں ہے:

مسئلہ عورت اور پردہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسائل فیہیں۔
۱۔ عورت کو اس مکان میں جہاں محرم و غیرہ محرم مرد اور عورتیں ہوں جانا جائز ہے یا ناجائز۔

(۱) جس گھر میں نامحرم مرد و عورت ہیں وہاں عورت کو کسی تقریب شادی یا غمی میں برقع کے ساتھ جانا اور شریک ہونا جائز ہے یا نہیں۔

(۲) جس مکان کا مالک نامحرم ہے لیکن اس جلسہ عورات میں نہیں ہے اور اس کا سامنا بھی نہیں ہوتا ہے مگر مالک مکان کی جو دو اس عورت کی محرم ہے تو اس کو وہاں جانا جائز ہے یا نہیں۔

(۳) ایسے گھر میں کہ جس کا مالک نامحرم ہے مگر اس گھر میں کوئی عورت بھی اس عورت کی محرم نہیں ہے تو اس عورت کو جانا جائز ہے یا نہیں۔

(۵) ایسے گھر میں کہ جس کا مالک نامحرم ہے مگر وہاں ایک عورت اس عورت کی محرم ہے اور جو عورت محرم ہے وہ مالک مکان کی نامحرم ہے تو اس عورت کو جانا جائز ہے یا نہیں۔

(۶) ایسے گھر میں جہاں مالک تو نا محرم ہے مگر اُس گھر میں عورت اُس عورت کی محرم ہیں اور مالک جو نا محرم ہے وہ گھر میں جہاں جلسہ عورات ہے آنا نہیں ہے تو اس عورت کو جانا جائز ہے یا نہیں۔

(۷) جس گھر کا مالک تو نا محرم ہے اور گھر میں آتا نہیں اور عورات بھی اُس گھر کی نا محرم ہیں تو اس عورت کو جانا جائز ہے یا نہیں۔

(۸) جس گھر کا مالک محرم ہے اور لوگ نا محرم تو جانا جائز ہے یا نا جائز۔

(۹) جس گھر میں مالک نا محرم ہے مگر دوسرے شخص محرم ہیں حالانکہ سامنا نا محرموں سے نہیں ہوتا تو اس عورت کا جانا جائز ہے یا نا جائز۔

(۱۰) جس گھر کے دو مالک ہیں ایک اُس عورت کا خاوند ہے اور دوسرا نا محرم ہے تو اس گھر میں جانا جائز ہے یا نا جائز۔

(۱۱) جس گھر میں عام محفل ہے جہاں مذکور الصدر سب اقسام موجود ہیں اور عورات پردہ نشین وغیرہ پردہ نشین دونوں قسم کی موجود ہیں اور مرد بھی محارم وغیرہ محارم ہیں مگر یہ عورت نا محرم مرد سے چادر وغیرہ سے پردہ کیسے اُن عورتوں میں بیٹھ سکتی ہے تو ایسی حالت میں جانا جائز ہے یا نا جائز ہے۔

(۱۲) جس گھر میں ایسی تعزیر ہو رہی ہے جس میں منہیات شرعیہ ہو رہے ہیں اُس میں کسی مرد یا عورت کو اس طرح جانا کہ وہ علیحدہ ایک گوشہ میں بیٹھے جہاں مواجہہ تو اُس کی شرکت میں نہیں ہے مگر آواز وغیرہ آرہی ہے گو اس آواز وغیرہ نا جائز مرد سے اُسے کچھ خط بھی نہیں ہے اور نہ متوجہ اُس طرف ہے تو جانا جائز ہے یا نہیں۔

(۱۳) جس گھر میں مالک وغیرہ نا محرم مگر اس عورت کے ساتھ محارم عورات بھی ہیں گو اس گھر کے لوگ اُن عورات کے نا محرم ہیں تو اس کو جانا جائز ہے یا نہیں۔

(۱۴) شقوق مذکور الصدر میں سے جو شقوق نا جائز ہیں ان میں سے کسی شوق میں عورت کو شوہر کا اتباع جائز ہے یا نہیں۔

(۱۵) مرد کو اپنی بی بی کو ایسی مجالس و محافل میں شرکت سے منع کرنے اور نہ کرنے کا کیا

حکم ہے اور عورت پر اتہام و عدم اتباع سے کس درجہ تاثر راقی کا اطلاق اور کیا اثر ہو گا اور مرد کو شریک ہونے اور نہ ہونے کا کیا حکم ہے۔

(۱۶) جس مکان میں مجمع عورات محارم و غیر محارم کا ہو اور عورات محارم و نامحارم ایک طرف خاص پردہ میں باہم مجتمع ہوں اور مجمع مردوں کا بھی ہر قسم کے اسی مکان میں عورات سے علیحدہ ہو لیکن آواز نامحرم مردوں کی عورات سنتی ہیں اور ایسے اپنے مکان میں مجلس وعظ یا ذکر شریف نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام منعقد ہے تو ایسے جلسہ میں اپنے محارم کو بھیجنا یا نہ بھیجنا کیا حکم ہے اور نہ بھیجنے کے کیا محذور شرعی لازم ہوتا ہے اور انعقاد ایسی مجالس کا اپنے زنانہ مکانات میں کیسا ہے اور اس ذکر یا وعظ کو اپنے محارم یا غیر محارم کے ایسے مکان میں جانا چاہیے یا نہیں۔ فقط بینوا توجروا عند اللہ لوہاب مقصود سائل عورات محارم سے وہ قرابت دار ہیں جن کے مرد فرض کرنے سے نکاح جائز نہ ہو۔ بینوا توجروا۔

الاجواب | صور جزئیہ کے عرض جواب سے پہلے چند اصول و نوائذ ملحوظ خاطر عاظر ہیں کہ بعون عز مجیدہ شقوق مذکورہ وغیرہ مذکورہ سب کا بیان مبین اور فہم حکم کے مؤید و معین ہوں و باللہ التوفیق۔

اول : اصل کلی یہ ہے کہ عورت کو اپنے محارم رجال خواہ نساء کے پاس ان کے یہاں عبادت یا تغریت یا اور کسی منسوب یا مباح دینی یا دنیوی حاجت یا ہر منہ ملنے کے لیے جانا مطلقاً جائز ہے جبکہ منکرات شریعہ سے خالی ہو مثلاً بے ستری نہ ہو مجمع فساد نہ ہو تقریب ممنوع شرعی نہ ہو ناشایا گانے کی محفل نہ ہو زنا فحاش و بیباک کی صحبت نہ ہو چوبے شربت کے شیطانی گیت نہ ہوں سجدہ ہنوں کی گالیاں سننا سننا ہونا محرم دولہا کو دیکھنا دکھانا نہ ہو۔ رخصت کے وغیرہ میں طہور بجانا گانا نہ ہو۔

دوم : اجانب کے یہاں کے مرد و زن سب اس کے نامحرم ہوں شادی منہ نہایت عبادت ان کی کسی تقریب میں جانے کی اجازت نہیں اگرچہ شوہر کے اذن سے اگر اذن دے گا خود بھی کنگار ہو گا سواچہ حصہ مفصلہ ایل کے اور ان میں بھی

حتیٰ الوسع تسترو تحمزا اور فتنہ و سلطان فتنہ سے تحتفظ فرمائیں

سوم : کسی کے مکان سے مراد اس کا مکان سکونت ہے نہ مکان مالک مثلاً اجنبی کے مکان میں بھائی کرایہ پر رہتا ہے جانا جائز بھائی کے مکان میں اجنبی عاریۃ ساکن ہے جانا جائز۔

چہا سہم : محارم میں مردوں سے مراد وہ ہیں جن سے بوجہ علاقہ جزئیت ہمیشہ ہمیشہ کو نکاح حرام کسی صورت سے حلت نہیں ہو سکتی نہ بہنوں یا پھوپیا یا خالوکہ بہن پھوپھی خالہ کے بعد اُن سے نکاح ممکن علاقہ جزئیت رضاع و مسماہرت کو بھی عام مگر زبان جوان خصوصاً حسینوں کو بلا ضرورت اُن سے احتراز ہی چاہیے اور برعکس رواج عوام بیاہیوں کو آریوں سے زیادہ کہ اُن میں نہ وہ جیا ہوتی ہے نہ اتنا خوف نہ اس قدر لحاظ اور نہ ان کا وہ رعب نہ عامہ می فطین کو اس درجہ ان کی نگہداشت اور فوق چشیدہ کی رغبت انجان نادان سے کہیں مراد لیس الخیر کا معائنۃ۔ تو ان میں سرائع ہلکے اور مقتضی بھاری اور اصلاح و تقویٰ پر اعتماد سخت غلط کاری مرد خود اپنے نفس پر اعتماد نہیں کر سکتا اور کرے تو جھوٹا۔ لاحول ولا قوۃ الا باللہ۔ نہ کہ عورت جو عقل و دین میں اس سے آدمی اور رغبت نفسانی میں مومنی ہر مرد کے ساتھ ایک شیطان اور ہر عورت کے ساتھ دو۔ ایک آگے ایک پیچھے۔ تقبل شیطان و تدبر شیطان۔ والعیاذ باللہ العزیز الرحمن۔

اللہم انی اسألك العفو والعاقبة فی الدین والدنیا والاخرۃ لی وللمؤمنین وللمؤمنات جمیعاً آمین۔

پنججم : محرم عورتوں سے وہ مراد کہ دلوں میں جسے مرد فرض کیجئے نکاح حرام ابدی ہو ایک جانب سے جہان کافی نہیں مثلاً ساس بہو تو باہم محرم ہی ہیں کہ اُن میں جسے مرد فرض کریں دوسرے سے بیگانہ ہے۔ سو تیل ماں بیٹیاں بھی آپس میں محرم نہیں کہ اگرچہ بیٹی کو مرد فرضی کرنے سے محض بیگانگی کہ اب اس کے باپ کی کوئی نہیں۔

ششم: یہ وہ مواقع جو محرم و اجانب کسی کے مکان نہیں اگر وہاں تنہائی و خلوت ہے تو شوہر یا محرم کے ساتھ جانا ایسا ہی ہے جیسے اپنے مکان میں تریبہ و محرم کے ساتھ رہنا اور مکان قید و حفاظت ہے کہ ستر و تحفظ پر اطمینان حاصل اور اندیشائے فتنہ یا سر زائل قریوں بھی حرج نہیں۔ اس قید کے بعد استنساہ ایک روزہ راہ کی حاجت نہیں کہ بے معیت شوہر یا مرد محرم عاقل بالغ قابل اعتماد حرام ہے اگرچہ محل تعالیٰ کی طرف وجہ یہ کہ عورت کا تنہا مقام دور کو جانا اندیشہ فتنہ سے ماری نہیں تو وہی قید اس کے اخراج کو کافی اور اگر مجمع محل جلوت ہے تو بے حاجت شرعی اجازت نہیں خصوصاً جہاں فضولیات و بطلالات و خطبات و جمالات کا جلسہ ہو جیسے سیر تماشا۔ باجے تماشے ندیوں کے پن گھٹ تاؤ چڑھانے کے تھگٹ بے نظیر کے میلے پھول والوں کے پھیلے زچندی کی بلائیں مصنوعی کر بلائیں علم تعزیروں کے کاوے۔ تخت جریڈوں کے دھکے حسین آباد کے جلے۔ عباسی درگاہ کے بلوے ایسے مواقع مردوں کے جانے کے بھی نہیں نہ کہ یہ نازک خیشیاں جنہیں صحیح حدیث میں ارشاد ہوا رو بد لك الخشیة من حقابا القوادیر اور محل حاجت میں جس کی صورتیں مذکور ہوں گی بشرط ستر و تحفظ و تحریر فتنہ اجازت یک روزہ راہ بلکہ نزدیک تحقیق مناسبات اس سے کم میں بھی محاذ مذکور کی حاجت ہفتہ: یہ اور وہ یعنی مکان غیر مکان میں جانا بشرط مذکورہ جائز ہونے کو صورتیں ہیں۔ قابلہ۔ غاسلہ۔ نازک۔ مریضہ۔ مضمرہ۔ جاحہ۔ مجاہدہ۔ مسافرہ۔ کاتبہ قابلہ۔ یہ کہ کسی عورت کو دروزہ ہو یہ والی ہے۔

غاسلہ جب کوئی عورت مرے یہ تھلاسنے والی ہے ان دونوں صورتوں میں اگر شوہر دار ضرور جبکہ مہر مہر نہ ہو یا تھا تو پا چکی۔

ناتالہ: جب اُسے کسی مسئلہ کی ضرورت پیش آئے اور خود عالم کے یہاں جائے بغیر کام نہیں نکل سکتا۔

مریضہ: کہ طیب کو بلا نہیں سکتی بغض کو دکھانے کی ضرورت ہے۔ اسی طرح زچہ و مریضہ کا علا جاً صام کو جانا جبکہ وہاں کسی طرف سے کشف عورت اور بند مکان میں گرم پانی سے

گھر میں تنہا کفایت نہ ہو۔

مضطر کا کہ مکان میں آگ لگی یا گرا پڑتا ہے یا چور گھس آئے یا در زدہ آتا ہے غرض ایسی کوئی حالت واقع ہوئی کہ حفظ دین یا ناموس یا جان کے لیے کچھ تیجور نہی جائے امن و امان میں جائے بغیر چارہ نہیں اور مضطر شوق نفس اور مال اسس کا شفیق ہے۔

حاجہ: تلہر ہے اور زائوہ اس میں داخل کہ زیارت اقدس حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم تتمہ حج بلکہ متمہ حج ہے۔

مجاہدہ: جب عیاذ باللہ عیاذ باللہ عیاذ باللہ اسلام کو حاجت اور حکم امام نفیر عام کی تربت ہو فرض ہے کہ ہر غلام بے اذن موسیٰ ہر پسر بے اذن والدین ہر پردہ نشین بے اذن شوہر جہاد کو نکلے جبکہ استطاعت جہاد و سلاح و زاد ہو۔

مسافروہ: جو عورت سفر ہائز کو جائے مثلاً والدین مدت سفر پر ہیں یا شوہر نے کہ دور کر رہے اپنے پاس بلایا اور محرم ساتھ ہے تو منزلوں پر سزا وغیرہ میں اترنے سے چارہ نہیں۔

کاسبیہ: عورت بے شوہر ہے یا شوہر بے جوہر کہ خبر گیری نہیں کرتا نہ اپنے پاس کچھ کم دن کاٹے نہ اقارب کو توفیق یا استطاعت نہ بیت المال منتظم نہ گھر بیٹھے دستکاری پر قدرت نہ محارم کے یہاں ذریعہ خدمت نہ ہمال بے شوہری کسی کو اس سے نکاح کی رغبت تو جائز ہے کہ بشرط تحفظ و تحرز بجانب کے یہاں جائز و سبلہ رزق پیدا کرے جس میں کسی مرد سے خلوت نہ ہو حتیٰ الامکان وہاں ایسا کام لے جو اپنے گھر آکر سے جیسے سینا پینا و نہ اس گھر میں توکری کرے جس میں صرف عورتیں ہوں یا تاغیبے ورتہ جہاں کام و متقی پر سیزگار ہو اور ساٹھ شربس کی پیر زال بد شکل کریہہ المنظر کو خلوت میں بھی مضائقہ نہیں۔

تنبیہ: ان کے سوائے صورتیں اور بھی ہیں شاید۔ طالبہ۔ مطلقہ۔

شاہدہ: وہ جس کے پاس کسی حق اللہ مثل رویت ہلال رمضان و سماع طلاق و عتق

وغیرہ میں شہادت ہو اور شہوت اس کی گواہی و حاضری والا فضا پر موقوف خواہ بشرط مذکور کسی حق العبد مثل متق غلام و نکاح و معاملات مالیہ کی گواہی اور مدعی اس سے طالب اور قاضی عادل اور قبول معمول اور دن کے دن گواہی دے کر واپس آ سکے۔ طالبہ : جب اس کا کسی پر حق آتا ہو اور بے جائے دعویٰ نہیں ہو سکتا۔

مطلوبہ : جب اس پر کسی نے غلط دعویٰ کیا اور جوابدی میں جاتا ضروریہ صورت میں بھی علماء نے شمار فرمائیں۔ مگر بحمد اللہ تعالیٰ پر وہ نشینوں کو ان کی حاجت نہیں کر ان کی طرف سے وکالت مقبول اور حاکم شرع کا خود اکوڑ تائب بیچ کر ان سے شہادت لیٹا معمول یہ بیان کافی و صافی بحمد اللہ تعالیٰ تمام صورت کو حاوی و دافی بعونہ تعالیٰ اب جواب جزئیات ملاحظہ ہوں۔

جواب ۱۱ وہ مکان محرم ہے یا مکان غیر یا غیر مکان اور وہاں جانے کی طرف حاجت شرعیہ داعی یا نہیں سب صورت کا مفصل بیان مع شرائط و مستثنیات گزرا۔
جواب ۱۲ اگر یہ مراد کرنا محرم بھی ہیں تو وہی سوال اول ہے اور اگر یہ مقصود کہ نامحرم ہی ہیں تو جواب ناجائز مگر بصورت استثناء۔

جواب ۱۳ زن محرم کے یہاں اس کی زیارت سیادت تعزیت کسی شرعی حاجت کے لیے جانا بشرائط مذکورہ اصل اول جائز مگر کتب معتدہ مثل مجمع النوازل و خلاصہ و فقہ القدیر و بحر الرائق و اشباہ و غمز العیون و طریقہ محمدیہ و در مختار و الإلواء و شریبہ دہندیہ وغیرہ میں ظاہر کلمات ائمہ کرام شایروں میں جانے سے مطلقاً مانعت ہے اگرچہ محرم کے یہاں علامہ احمد طحطاوی نے اسی پر جزم اور علامہ مصطفیٰ رحمہ اللہ و علامہ محمد شامی نے اسی کا استناد کیا ہے یہی متفقین ہے حدیث عبداللہ بن عمر و وعدہ خولہ بنت النعمان و حدیث حیا و دین الصامت رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا قلعتنظر نفس ما ذاتری۔ اور اگر شایاں ان فواحش و منکرات پر مشتمل ہوں جن کی طرف ہم نے اصل اول میں اشارہ کیا تو منع یقینی ہے اور شوہر دار کو تو شوہر ہر حال اس سے روک سکتا ہے جبکہ مہر معجل سے کچھ باقی نہ ہو۔

جواب | (۴) نہ مگر استثناء مذکور۔

جواب | (۵) وہ مکان اگر اس زن محرم کا مسکن ہے تو اس کے پاس بنا تفصیل مذکور
جواب سوم پر ہے ورنہ یوں کہ نامحرموں کے یہاں دو جنبیں جائز کر دیں ہر ایک دوسرے
کی محرم ہوگی ایجازت نہیں کہ ممنوع و ممنوع مل کر نامنوع نہ ہوں گے۔

جواب | (۶) اگر وہ مکان ان زمان محرم کا ہے تو جواب جواب سوم ہے کہ گزراؤ نہ
جواب ہفتم کہ آتا ہے۔

جواب | (۷) اللہ تعالیٰ اعوذ بک من الفتن والأفات و عوار العورات۔
یہ مسئلہ مکان بجانب میں زبان اجنبیہ کے پاس عورتوں کے جانے کا ہے علمائے
کرام نے مواضع استثناء ذکر کر کے فرمایا۔ الا فیما عندا ذلک وان اذن کا نا عاصیین۔
نہ ان کے مادر بائیں اور اگر شوہر اذن دے تو وہ بھی گنہگار اس نفی کا مضموم سب کو شامل پھر
ان مواضع میں مال کے پاس جانا بھی شمار فرمایا اور دیگر محرم کے پاس بھی اس کی مثال
خانیہ وغیرہ میں خالہ و عمہ و خواہر سے دی۔ نیز علمائے قائلہ و غاسلہ کا استثناء سے مخصوص نہ
ہوتا استثناء میں مادر و خالہ و خواہر و عمہ و قائلہ و غاسلہ کے ذکر کے کوئی معنی نہ تھے۔ احادیث
ثلثہ مشار الیہا میں ارشاد ہوا عورتوں کے اجتماع میں خیر نہیں حدیثیں اولین میں اس کی علت
فرمائی کہ وہ جب اکٹھی ہوتی ہیں۔ بیہودہ باتیں کرتی ہیں حدیث ثالثہ میں فرمایا ان کے
جمع ہونے کی مثال ایسی ہے جیسے متعل گرتے رہا پتا یا جب آگ ہو گیا کوٹنا شروع کیا جس
جینہ پر اس کا پھول پڑا جلا دی۔ رواہن جمیع الطبرانی فی الکبیر۔ عورتیں کہ ہر وہ
نقصان عقل و دین سنگدل اور امر حق سے کم متفعل ہیں ولذا لم یكمل صحت الاقلیل۔
دوسرے سے تشبیہ دی گئی اور نادر شہوات و خطرات کہ ان میں رباہل سے حصہ نادر متفعل
رہا رک کی بھٹی اور ان کا منہ بالبطع ہو کر اجتماع دوسرے اور ستور سے کی صحبت۔ اب جو چنگاریاں
اڑیں گی دین ناموس جیا غیرت جس پر پڑیں گی صاف چھوک دیں گی سلمے پارسا ہے۔ ہاں
پارسا ہے و بارک اللہ مگر جان بلاق کیا پارسائیں معصوم ہوتی ہیں کیا صحبت بد میں اڑ نہیں
جب قیمتوں سے جدا خود مرد آزاد ایک مکان میں جمع اور قیروں کے آنے دیکھنے سے بھی الجھان

حاصل۔ فانما خلقت من ضلع اعوجج۔ کچ سے جی کچ ہی چلے گی آپ ناوان ہے
ترشہ شدہ سیکہ کر زنگ بدے گی سے تشقیق زمان کی پروا نہیں باعالات زمان سے
آگاہ نہیں اول عالم کا ترنام نہ لیجئے اور ثانی صالح سے گزارش کیجئے ع
معذور و ارمیت کہ تر اور اندیدہ

مجمع نہ بان کشتناعات وہ ہیں کہ لا ینبغی ان تذکر فضلان قسطن جسے ان نازک شیشیوں
کو مد سے پچانا ہو تو راہ یہی ہے شیشیاں شیشیاں بھی بے حاجت شروع نہ
سنے پائیں کہ آپس میں مل کر بھی ٹھیس کھا جاتی ہیں عاببات شریعہ وہی جو علمائے کرام نے
استثنا فرما دیں عرض احادیث مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہلکا نہیں کہ اجتماع
نساء ہم غیر اصل نہیں آئندہ اختیار بدست مختار۔

جواب | (۹۸) ان دونوں سوالوں کا جواب بعد ملاحظہ اصل سوم و جوابات سابقہ ظہر
کہ بعد استقاط اعتبار ملک و لحاظ سکونت یہ ان سے جدا کوئی صورت نہیں۔

جواب | (۱۰) ملک کا حال وہی ہے جو اوپر گزرا اور شوہر کے پاس جانا مطلقاً جائز جبکہ
ستر حاصل اور تحفظ کامل اور ہر گونہ اندیشہ فتنہ زائل اور موقع غیر موقع ممنوع و باطل ہو
اور شوہر جس مکان میں رہے اگر چہ ملک مشترک بلکہ غیر کی ملک ہو اس کے پاس رہنے
کی بھی بشرائط معلومہ مطلقاً اجازت بلکہ حیب نہ مہر معجل کا تقاضا نہ مکان مقصوب وغیرہ
ہونے کے باعث دین یا جان کا ضرر ہو اور شوہر شرائط سکون سے واجبہ مذکورہ فقہ بہا
لایا ہو تو واجب انہیں شرائط سے واضح ہوگا کہ مسکن میں اوروں کی شرکت سکونت
کماں تک تحمل کی جاسکتی ہے۔ اتنا ضروری ہے کہ عورت کو ضرر دینا نبض قطعی قرآن عظیم
حرام ہے اور شک نہیں کہ اجنبی مرد تو وہیں سوت کی شرکت بھی ضرر رساں اور جہاں
ماس خند ویرانی جھٹائی سے ہو تو ان سے بھی جدار کما حق زناں والتغییل فی رد المختار۔
جواب | (۱۱) یہ تقریباً وہی سوال ہے محام کے یہاں بشرائط جائز۔ جواب سوم بھی ملحوظ
ہے ورنہ خدا کے گھر یعنی مساجد سے بہتر عام محفل کماں ہوگی اور ستر بھی کیسا کہ مردوں
کی دھڑا ایسی پیچیدہ کہ منہ نہیں کر سکتے اور انہیں حکم کہ بعد سلام جب تک عورتیں نہ نکل جائیں۔

نہ اٹھو مگر علمائے اولیٰ کی تخصیصیں کہیں جب زمانہ زیادہ فتن کا آیا مطلقاً ناجائز فرما دیا۔
جواب (۱۲)۔ اگر جانے کہ میں اس حالت میں جانے سے انکار کروں تو انہیں منہیات
 کا چھوڑنا پڑے گا تو جب تک ترک نہ کریں جانا ناجائز اور جانے کہ میں جاؤں تو میرے
 سامنے منہیات نہ کر سکیں گے تو جانا واجب جبکہ خود اس جانے میں شکر کا ارتکاب نہ
 ہو اور اگر یہ نہ وہ محل عار و طعن و بدگونی و بدگمانی سے احتراز لازم خصوصاً مقتدا کو دور نہ
 بشرائط معلومہ جبکہ حالت حالت مذکورہ سوال ہو کہ اسے نہ خط نہ توجہ اگرچہ تحریم نہیں
 مگر حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو شہناکی آواز سن کر کانوں میں انگلیاں دیں اور یہی
 فعل حضور پرورد سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نقل کیا اُس سے احتراز کی طرف دائمی
 خصوصاً نازک دل عورتوں کے لیے حدیث الخشبہ ابھی گزری اور اصلاح پر اعتمادی غلطی۔
 عساکین آنت از آواز خیزد

حُسنِ بلائے چشم ہے نغمہ و بال گوشت ہے

جواب (۱۳) جواب پنجم ملاحظہ ہو عورت کا عورت کے ساتھ ہونا زیادت عورت ہے
 نہ حفاظت کی صورت سونے پر سونا جتنا بڑھاتے جائیے محافظت کی ضرورت ہوگی نہ کہ
 ایک توڑ اور سرے کی نگہداشت کرے۔

جواب (۱۴) گناہ میں کسی کا اتباع نہیں ہاں وہ صورتیں جہاں منع صرف حق شوہر کے لیے
 ہے جیسے مہر مہمل نہ رکھنے وال کا ہفتے کے اندر والدین یا سال کے اندر دیگر محارم کے
 جہاں جانا وہاں شب باش ہونا یہ اہانت شوہر سے جائز ہو جائے گا والا لا۔

جواب (۱۵) الزحیٰل قوامون علی النساء۔ مرد کو لازم ہے کہ اپنی اہل کو حتی المقدور

مناہی سے روکے یا یہاں الذین اصتوا قوا انفسکم و انفسکم نام۔ عورت بحال
 نافرمانی دوہری گنہگار ہوگی ایک گناہ شرع دوسرے گناہ نافرمانی شوہر اس سے زیادہ اثر
 جو عوام میں مشہور کہ بے اذن جائے غلط اور باطل مگر جبکہ شوہر نے ایسے جانے پر طلاق
 بائن معلق کی ہو مرد مجلس خالی عن التکرات میں شریک ہو سکتا ہے اور نہی عن التکر کے
 لیے مجالس متکرہ میں بھی جانا ممکن جبکہ مشیر فتنہ نہ ہو۔ والفتنة اکبر من القتل۔ مگر

نجس و اتباع عورات و دخول دار غیر بے اذن کی اجازت نہیں۔

جواب | (۱۶) عورتوں کے لیے محرم عورت کے معنی اصل پنجم میں گزرے اور نہ بھینے میں اصلاً محذور شرعی نہیں اگرچہ مجالس محرم زن کے یہاں ہو بلکہ اگر وعظ اکثر واعظان نہ مانہ کی طرح کہ جاہل و نا عاقل و بیباک و ناقابل ہوتے ہیں مبلغ علم کچھ اشعار خوانی یا بے سرو پا کہانی یا تفسیر مصنوع یا تحدیث موضوع نہ عقائد کا پاس نہ مسائل کا احتفاظ نہ خدا سے شرم نہ رسول کا لحاظ غایت مقصود پسند عوام اور نہایت مروجہ حطام یا ذاکر ایسے ہی ذاکرین غافلین مبطلین جاہلین سے کہ رسائل پڑھیں تو جہاں مقرر کے اشعار گائیں تو شعرا سے بے شعور کے انبیاء کی توہین خدا پر اتہام اور نعت و منقبت کا نام بدنام جب تو جانا بھی گناہ بھیجنا بھی حرام اور اپنے یہاں العقائد مجمع انعام آج کل اکثر مواضع و مجالس عوام کا یہی حال پر ملاں فانما للہ وانا الیہ راجعون۔

اسی طرح اگر عادت نسائے مسلم یا مسلمانوں کہ بنام مجالس وعظ و ذکر اقدس جائیں اور نہیں نہ سنائیں بلکہ عین وقت ذکر اپنی کچریاں پکائیں جیسا کہ غالب احوال زنان زمانہ تو بھی مانعت ہی سہیل ہے کہ اب یہ جانا اگرچہ بنام خیر ہے مگر مردچہ غیر ہے ذکر و تذکیر کے وقت نعوذ لفظ نہ نما سنوع وعظ اور اگر ان سب مفاسد سے بھائی ہو اور وہ قلیل و نادر ہے تو محایم کے یہاں بشرائط معلومہ بھینے میں حرج نہیں اور غیر محایم یعنی مکان غیر یا غیر مکان میں بھیجنا اگر کسی طرح احتمال نتہ یا منکر کا مسئلہ یا وعظ و ذکر سے پہلے پہنچ کر اپنی مجلس جمانا یا بعد ختم کسی مجمع زنان کا رنگ منانا ہو تو بھی نہ بھیجے کہ منکر و نامنکر مل کر منکر اور بلحاظ تقریر جواب سوم و ملتم یہ شرائط عام تر اور اگر فرض کیجئے کہ وعظ و ذکر عالم سنن متہ بن ماہر اور عورتیں جا کر حسب آداب شرع بحضور قلب سمع میں مشغول رہیں اور حال مجلس سامت و لاحق و ذہاب و ایاب جملہ اوقات میں جمیع منکرات و شنائع موقوفہ و غیر موقوفہ معروفہ و غیر معروفہ سب سے تحفظ تمام و تحریر تمام الیمنان کافی و کافی ہو اور سبحان اللہ کہاں تحریر اور کہاں الیمنان تو محایم کے یہاں بھیجنے میں اصلاً حرج نہیں ہے اجانب فہم اہما استخیر اللہ تعالیٰ فیہ و جیز کردری میں فرمایا عورت کا وعظ سننے

کو جانا لا باس یہ ہے جس کا حاصل کراہت تنزیہی امام فخر الاسلام نے فرمایا وعظ کی طرف عورت کا خروج مطلقاً مکروہ جس کا اطلاق مفید کراہت تحریمی اور انصاف کیجئے تو عورت کا ستر کامل و حفظ شامل اپنے گھر کے پاس کی مسجد مسلمان میں محارم کے ساتھ تکبیر کے وقت جا کر نماز میں شریک ہونا اور سلام ہوتے ہی دو قدم رکھ کر گھر میں ہو جانا ہرگز فتنہ کی گنجائشوں ترسیموں کا ویسا احتمال نہیں رکھتا جیسا غیر محلہ غیر جگہ بے محبت محرم مکان، جانبہ احاطہ مقبوضہ ابا عبد میں جا کر مجمع ناقصات العقل والدین کے ساتھ محلہ بالبطیع ہوتا ہے پھر اُسے علمائے بلحاظ زمان مطلقاً منع فرمادیا با آنکہ صحیح حدیثوں میں اُس سے ممانعت کی ممانعت موجود اور حاضری عیدیں پر ترسیاں تک تاکید اکید کہ حیض والیاں بھی نکلیں اگر چادر نہ رکھتی ہوں دوسری اپنی چادروں میں شریک کر رہیں مسئلے سے الگ بیٹھی خیر و دعا مسلمان کی برکت لیں تو یہ صورت اولیٰ بالسنح ہے شرع مطہ فقط فتنہ ہی سے منع نہیں فرمائی بلکہ کلیۃً اُس کا سد باب کرتی اور حیلہ و وسیلہ شرکے یکسر پرکرتی ہے غیروں کے گھر تو غیروں کے گھر جہاں نہ اپنا قابو نہ اپنا گزر۔ حدیث میں تراپنے مکانوں کی نسبت آیا لا تسکنوهن الغرف عورتوں کو بالا خانوں پر نہ رکھو یہ وہی طائفہ گاہ کے پرکرتے ہیں شرع مطہ نہیں فرمائی کہ تم خاص میلے و سلمے پر بدگمانی کرو یا خاص زید و عمرو کے مکانوں کو منظر فتنہ کہو یا خاص کسی جماعت زنان کو مجمع نامایستی بتاؤ مگر ساتھ ہی یہ بھی فرمائی ہے کہ ان من المحرم سوط الظن

نگہ دار دآں شوخ در کیسہ در

کہ داند ہمہ خلق را کیسہ بزر

صالح و طالح کسی کے منہ پر نہیں لکھا ہوتا ظاہر ہزار جگہ خصوصاً اس زمن ثن مین باطن کے خلاف ہوتا ہے اور مطابق ہو تو صالحین و صالحات معصوم نہیں اور علم بان و ادراک غیب کی طرف راہ کہاں اور سب سے درگزر سے تو آج کل عامہ خاص خصوصاً نساء میں بڑا ہنران ہوتی جو طریقتان رگادینا ہے کاجل کی کوٹھری کے پاس ہی کیوں جلے کہ دھبا کھاسے لاجرم سبیل یہی ہے کہ بالکل دریا جلا دیا جائے ع

وہ سرہی، ہم نہیں رکھتے جسے سودا ہر ساماں کا

شرع منظرِ حکیم ہے اور مومنین اور مومنات پر رزق و رحیم اس کی عادت کر رہا ہے کہ ایسے
موانع امتیاط میں ماہِ بائن کے اندیشہ سے مالا باس بہ کو منع فرماتی ہے جب شراب
حرام فرمائی اُس صورت کے برتنوں میں نبیذ و النبی منع فرمادی جن میں شراب اٹھایا کرتے
تھے زید کے ہاں ایسے مجامع ہوتے ہیں کہیں فتنہ نہ ہو جان برادر علاج واقعہ کیا بعد
الوقوع چاہیے۔ ما کل مرقة تسلب الحجرة۔ ط

ہر بار سبوز چاہ سالم نہ کسد

کل و شرب وغیرہما کی سد ہا سورتوں میں اٹھا لکھتے ہیں یہ مفسر ہے اور لوگ ہزار بار کرتے ہیں
طبیعت کی قوت ضد کی مقاومت تقدیر کی مساعدت کہ ضرر نہیں ہوتا اس سے اُس کا پلے
غاکم ہرنا بکھا جائے گا، خدا پناہ دے بڑی گھڑی کہہ کر نہیں آتی اجنبیوں سے علما کا ایجاب
مجاہب آخر اسی سد فتنہ کے لیے ہے پھر چند توفیق رفیق بندوں کے چچا ماموں، خالہ،
پھوپھ کے بیٹوں کہنے بھر کے رشتہ داروں کے سامنے ہونے کا کیسا رواج ہے اور
اللہ بچاتا ہے فتنہ نہیں ہوتا اس سے بدتر عام خدا ترس ہندیوں کے وہ بد بھالی کے لباس
آدٹ سر کے بال اور کلاٹیاں اور کچھ حصہ گلو و شکم و ساق کا کھلا رہنا تو کسی گنتی شمار ہی میں
نہیں اور زیادہ بانگپن ہوا تو دوپٹہ شانوں پر ڈھلکا ہوا کرب یا جالی باریک یا گھاس ملل
کا جس سے سب بدن چمکے اور اس حالت کے ساتھ ان رشتہ داروں کے سامنے پھرنا یا
بمہ وہ رزق و رحیم حفظ فرماتا ہے فتنہ نہیں ہوتا ان اعضا کا تکرر بعینہ واجب تھا مٹا
بلکہ وہ منع و دالی و سد باب پھر اگر ہزار بار دعا کی نہ ہوئے تو کیا وہ حکم حکمت باطل
ہو جائیں گے شرع مطہ جب منظر پر حکم و اثر فرماتی ہے اصل علت پر اسلما مڑ نہیں رکھتی
وہ چاہے کبھی نہ ہو نفس منظر پر حکم چلے گا فقیر کے پاس تو یہ ہے اور جو اس سے بہتر جانتا
ہو مجھے مطلع کرے بہر حال اس قدر یقینی کہ بھیجا محتمل اور نہ بھیجنا بالاجماع جائز و بطل
بہذا فقیر غفر اللہ تعالیٰ کے نزدیک اسی پر عمل رہا و اعطو ذاکر وہ بشرطیکہ جس منکر پر اطلاق
یا نے حسب قدرت انکار و ہدایت کرے ہر مجلس میں جاسکتا ہے۔

واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم وعلمہ جل مجدہ اتم واحکم۔

مسئلہ۔ چاندی اور سونے کی گھڑیاں کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ چاندی سونے کی گھڑیاں رکھنا یا

بسم و زر کے چراغ میں بغرض اعمال کے فیلہ روشن کرتا جس سے روشنی لینا کہ مقصود متعارف چراغ ہی مراد نہیں ہوتا بلکہ قوت عمل و سرعت اثر تنبیہ موکلات مقصود ہوتی ہے جائز ہے یا نہیں۔ بینوا توجروا۔

الاجواب | دونوں ممنوع ہیں علامہ سید احمد طحاوی حاشیہ در مختار میں فرماتے ہیں:

قال العلامة الوافی المتہی عنہ استعمال الذہب والفضة اذا لاص فی هذا الباب قوله علیہ الصلوٰۃ والسلام هذا ان حرامان علی امتی حل لانا ثم ولما بین ان المراد عن قوله حل لانا ثم ما یكون علیا لہن بقی ما عداہ علی حرمة سواء استعمل بالذات او بالواسطہ اھ اقرۃ العلامة نوع وایداً باطلاق الاحادیث الواردة فی هذا الباب اھ ابوالسعود ومنہ تعہم حرمة استعمال ظروف فناجین القهوة والساعات من الذہب والفضة اھ ملخصاً۔ علامہ شامی رد المختار میں ان تصریحات علامہ طحاوی کو ذکر کر کے فرماتے ہیں۔

وهو ظاهر کس میں ہے:

الذی کلہ فضة یجرمہ استعمالہ بای وجه کان کما قد بناہ وملاص بالبعد والذی احرم ابقاد العود فی عجمۃ الفضة ومثله بالاولیٰ ظروف فناجین القهوة والساعة وقد رتہ التنباک والذی یوصع فیہا الماء وان کان لا یمسہا بیدہ ولا یضمہ لانه استعمال فیما صنعت لہ۔

اور یہ غدر کہ چراغ استقباح یعنی روشنی لینے کے لیے ہوتا ہے اور یہاں اس نیت سے مستعمل نہیں تو جواز چاہیے:

لما فی رد المختار ان هذا اذا استعملت ابتداء فیما صنعت لہ بحسب متعارف الناس والا کراہتہ۔

مقبول ہے کہ اولاً عند تحقیق مطلق استعمال ممنوع ہے اگرچہ خلاف متعارف ہو۔ لاطلاق الاحادیث والادلة كما مر۔

کٹورا پانی پینے کے لیے بنتا ہے اور رکابی کھانا کھانے کو پھر کوئی نہ کہے گا کہ چاندی سونے کے کٹورے میں پانی پیتا یا اس کی رکاب میں کھانا کھانا جائز ہے۔ علامہ ابن عابدین شامی فرماتے ہیں: ما ذكره في الدار من اناطة الحرمه بالاستعمال فيما صنعت له عرفا فيه نظر فانه يقتضي انه لو شرب او اغتسل بانيته الدين والطعام انه لا يحرم مع ان ذلك استعمال بلا شبهة داخل تحت اطلاق المتن الادلة الواردة في ذلك الخ
ثانياً: استصباح چراغ خانہ سے مقصود ہوتا ہے۔ یہ چراغ اس غرض کے لیے بنتا ہی نہیں اور جس غرض کے لیے بنتا ہے اس میں استعمال قطعاً متحقق تراستعمال موجود ہے اور حکم تحریم سے مفر مقصود وہاں اگر سونے کا ملمع یا چاندی کی قلعیں کر لیں تو کچھ حرج نہیں علامہ عینی فرماتے ہیں۔

اما التقويه الذي لا يخلص فلا ياسب به بالاجماع لانه ستهلك فلا عبرة ببقائه لو نال انتهي. والله تعالى اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب۔

مسئلہ۔ میت کی تعزیت کے لیے آنے والوں کی تواضع کیا فرماتے ہیں علمائے دین

اس مسئلہ میں کہ اکثر بلاد ہند میں کہ اکثر بلاد ہند میں یہ رسم ہے کہ میت کے روز وفات سے اس کے اعزہ و اقارب و احباب کی عورات اس کے یہاں جمع ہوتی ہیں اس اہتمام کے ساتھ جو شادی میں کیا جاتا ہے پھر کچھ دوسرے دن اکثر تیسرے دن واپس آتی ہیں۔ بعض چالیسویں تک بیٹھتی ہیں، اس مدت اقامت میں عورات کے کھانے پینے پان چلیا کا اہتمام اہل میت کرتے ہیں جس کے باعث ایک صرف کثیر کے زیر بار ہوتے ہیں اگر اس وقت ان کا ہاتھ خالی ہو تو فرض لیتے ہیں یوں نہ ملے تو سووی نکھراتے ہیں اگر نہ کریں تو مطلقاً و بدنام ہوتے ہیں یہ شرعاً جائز ہے یا کیا۔ بینوا توجروا۔

الاجواب | سبحان اللہ اسے مسلمان یہ پوچھ کہ یہ ناپاک رسم کتنے قبیح اور شدید گناہوں

سخت و شنیع خرابیوں پر مشتمل ہے۔

اڈاکا : یہ دعوت خود ناجائز و بدعت شنیعہ و قبیحہ ہے امام احمد اپنے مسند اور ابن ماجہ سنن میں بر سند صحیح حضرت جریر بن عبد اللہ بجلي رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

كنا نعد الاجتماع الى اهل الميت وصنعهم الطعام من النياحة۔

ہم گروہ صحابہ اہل بیت کے یہاں جمع ہونے اور ان کے کھانا تیار کرانے کو مردے کی نیاحت سے شمار کرتے تھے جس کی حرمت پر متواتر حدیثیں نا لائق امام محقق علی الاطلاق فتح القدیر شرح ہدایہ میں فرماتے ہیں:

يكره اتخاذ الضيافة من الطعام من اهل الميت لانه شرع في اسرور۔

لا في الشرور وهي بدعة مستقبحه۔

اہل بیت کی طرف سے کھانے کی نیاحت تیار کرنا منع ہے کہ شرع نے نیاقت خوشی میں رکھی ہے نہ کہ غمی میں اور یہ بدعت شنیعہ ہے اسی طرح علامہ شرنبلالی نے مراقی الفلاح میں فرمایا:

ولفظ يكره الضيافة من اهل الميت لانها شرعت في السرور لا في

الشرور وهي بدعة مستقبحه۔

فتاویٰ خلافتہ فتاویٰ سراجیہ و فتاویٰ ظہیریہ فتاویٰ تاتار خانیہ اور ظہیریہ سے خزانۃ المفتین

کتاب الکراہیہ اور تاتار خانیہ سے فتاویٰ ہندوستان میں بالفاظ متعارف ہے:

واللفظ للسرورية لا يباح اتخاذ الضيافة عند ثلثة ايام في المصيبة

اھ زاد فی الخلاصۃ لان الضيافة يتخذ عند السرور۔

علمی میں یہ تیسرے دن کی دعوت جائز نہیں کہ دعوت تر خوشی میں ہوتی ہے۔ فتاویٰ امام قاضی

خان کتاب المحطروا لا باحتہ میں ہے:

يكره اتخاذ الضيافة في ايام المصيبة لانها ايام تاسف فلا يليق بهما ما يكون للسرور۔

غمی میں نیاقت ممنوع ہے کہ یہ افسوس کے دن ہیں تو جو خوشی میں ہوتا ہے ان کے لائق نہیں

تیسین اٹھائے امام زلیحی میں ہے :

لا یاس بالجلوس المصیبة الی ثلث من غیر ارتکاب مخطور من قرش
اليسط والاطعمة من اهل المیت۔

مسیبت کے یسے تین دن بیٹھنے میں کوئی مضائقہ نہیں جبکہ کسی امر ممنوع کا ارتکاب نہ کیا جائے
جیسے مکلف فرش پچھانے اور میت والوں کی طرف سے کھانے۔ امام بزاز دی و ہیز میں
فرماتے ہیں :

یکرة اتخاذ الطعام فی الیوم الاول والثالث وبعد الاسبوع۔

یعنی میت کے پہلے یا تیسرے دن یا ہفتہ کے بعد جو کھانے تیار کرائے جاتے ہیں سب
مکروہ و ممنوع ہیں۔ علامہ شامی رد المحتار میں فرماتے ہیں :

اطال ذلك فی المعراج وقال هذه الافعال كلها السمعة والریاء فیجتزئ عنهما۔

یعنی معراج اللہ راہ شرح ہدایہ نے اس مسئلہ میں بہت کلام طویل کیا اور فرمایا کہ یہ سب
ناموری اور دکھاوے کے کام ہیں۔ ان سے احتراز کیا جائے۔ جامع الرموز اثر الکراتہ میں ہے :

یکرة الجلوس لمصیبة ثلثة ایام و اقل فی المسجد ویکرة اتخاذ الضیافة

فی هذه الايام و کذا اکلمها کما فی خیرة الفتاوی۔

یعنی تین دن یا کم تعزیت لینے کے لیے مسجد میں بیٹھنا منع ہے اور ان دنوں میں
ضیافت بھی ممنوع اور اس کا کھانا بھی منع جیسا کہ خیرة الفتاوی میں تصریح کی گئی ہے۔
اور واقعات المستنین میں ہے :

یکرة اتخاذ الضیافة ثلثة ایام و اکلمها لئلا یشرعوا للسرور۔

تین دن ضیافت اور اس کا کھانا مکروہ ہے کہ دعوت تو خوشی میں شروع ہوتی ہے
کشف الغطا میں ہے :

نیافت نمودن اہل میت اہل تعزیت راو نہ چتن طعام برائے آہنا مکروہ

است بانقار روایات چہ ایشاں را بسبب اشتغال بمصیبت استبعاد

و تہیہ آں دشوار است۔

اسی میں ہے :

پس انچہ ستعارت شدہ از نچتن اہل معیبت طعام را در سوم قسمت نمودن
 آل میان اہل تعزیت و اقران غیر مباح و نامشروع است و تصریح کردہ
 بدال در خزائنہ چہ شریعت ضیافت نزد مرد درست نہ نزد شرور و ہوشیور عند الجمہور
 ثانیاً : غالباً ورثہ میں کوئی یتیم یا اور بچہ نابالغ ہوتا ہے یا بعض وراثہ موجود نہیں
 ہوتے نہ اُن سے اس کا اذن لیا جاتا ہے جب قریہ امر سخت حرام شدید پر مستغنی ہوتا
 ہے اللہ عزوجل فرماتا ہے :

ان الذین یا کلون اموال
 الیستحی ظلمنا انما یا کلون
 فی بطونہم ناراً طوسیصلون
 سعیرا ہ

بیشک جو لوگ یتیموں کے مال ناحق کھاتے
 ہیں بلا شبہ وہ اپنے پیٹ میں انگارے
 بھرتے ہیں اور قریب ہے کہ جہنم کے
 گمراہوں میں جائیں گے۔

مال غیر میں بے اذن غیر تصرف خود ناجائز ہے قال اللہ تعالیٰ لا تأکلوا اموالکم بینکم بالباطل۔
 خصوصاً نابالغ کا مال ضائع کرنا جس کا اختیار نہ خود اُس سے نہ اُس کے باپ نہ اُس کے
 وصی کران الولایۃ للنظر لا للضمیر ہ علی الخصوص اگر اُن میں کوئی یتیم ہو تو اُلفت
 سخت تر ہے والیباذ باللہ رب العالمین۔ ہاں اگر محتاجوں کے دینے کو کھانا پکوائیں تو خرچ
 نہیں بلکہ خوب ہے بشرطیکہ یہ کوئی عاقل بالغ اپنے مال خاص سے کرے یا ترکہ سے کریں
 تو سب وارث موجود بالغ و نابالغ راضی ہوں۔

خانیہ و برازیہ و تنار خانہ و ہندیہ میں ہے :

واللفظ لہا یتن ان اتخذ طعاماً للفقراء کان حسناً اذا کانت ورثۃ

بالغین فان کان فی الورثۃ صغیر لم یتخذوا ذلک من التركة۔

نیز متاولی قاضی خان میں ہے :

ان اتخذ ولی المیت طعاماً للفقراء کان حسناً الا ان یکون فی الورثۃ

صغیر فلا یتخذ من التركة۔

ثالثًا۔ یہ عورتیں کہ جمع ہوتی ہیں افعال منکرہ کرتی ہیں مثلاً چلا کر رونا پینا بناؤ سے منہ ڈھانکنا الی غیر ذلک اور یہ سب نیاحت ہے اور نیاحت حرام ہے ایسے مجمع کے لیے میت کے عزیزوں دوستوں کو بھی جائز نہیں کہ کھانا بھیجیں کہ گناہ کی امداد ہوگی قال اللہ تعالیٰ ولا تعاونوا علی الاثم والعدوان۔ نہ کہ اہل میت کا اہتمام طعام کرنا کہ سرے سے ناجائز ہے ترا اس مجمع ناجائز کے لیے ناجائز تر ہوگا۔

کشف العطا میں ہے:

ساغتن طعام در روز ثانی و ثالث برائے اہل میت اگر زکوہ گراں جمع باشند مکروہ است
زیرا کہ اعانت ست ایشانرا بر گناہ

ما ابعثا، اکثر لوگوں کو اس رسم شیعہ کے باعث اپنی طاقت سے زیادہ تکلیف کرنی پڑتی ہے یہاں تک کہ میت واسلے بیچارے اپنے غم کو بھول کر اس آفت میں مبتلا ہوتے ہیں کہ اس میلہ کے لیے کھانا پان چھالیاں کمال سے لائیں اور بارہا ضرورت فرض لینے کی پڑتی ہے ایسا تکلف شرع کو کسی امر مباح کے لیے بھی درنہار پسند نہیں نہ کہ ایک رسم ممنوع کے لیے پھر اس کے باعث جو وقتیں پڑتی ہیں خود ظاہر ہیں پھر اگر قرض سودی ملا از عدم خالص ہو گیا اور معاذ اللہ لعنت الہی سے پورا حصہ ملا کہ بے ضرورت شرعیہ سود دینا بھی سود لینے کے مثل باعث لعنت ہے جیسا کہ صحیح حدیث میں فرمایا غرض اس رسم کی شناعیت و ممانعت میں شک نہیں اللہ عزوجل مسلمانوں کو توفیق بخشے کہ قطعاً ایسی رسوم شنیعہ جن سے ان کے دین و دنیا کا ضرر ہے ترک کر دیں اور طعن یہودہ کا لحاظ نہ کریں واللہ العبادی۔

تنبیہ: اگرچہ صرف ایک دن یعنی پہلے ہی روز عزیزوں ہمسایوں کو مسنون ہے کہ اہل میت کے لیے اتنا کھانا پکوا کر بھیجیں جسے وہ دو وقت کھا سکیں اور باصرار انہیں کھلائیں مگر یہ کھانا صرف اہل میت ہی کے قابل ہونا سنت ہے اس میلے کے لیے جیسے کا ہرگز حکم نہیں اور ان کے لیے بھی نقطہ روز اول کا حکم ہے آگے نہیں۔

کشف العطا میں ہے۔

مستحب ست خریشاں و مسایہ ہائے میت را کہ اطعام کنند طعام را برائے
اہل دے کہ سیر کنند ایشان را یک شبانہ روز و الحاح کنند تا بخورند و در خور و
غیر اہل میت این طعام را مشہور آنست کہ مکروہ ست اھ بلحفا۔
علگیری میں ہے۔

حمل الطعام الى صاحب المصيبة والاكل معهم في اليوم الاول جائز
لتو غلم بالجهاز وبعدها يكره۔ كذا في التتارخانيہ۔

تنبيه !!

قد اربنا لك تظاقر النقول وانما الواجب اتباع المنقول ان لم يظهر وجهه
لمعقول كما صرح به العلماء القول فكيف اذا كان هو المعقول لا عبرة بالبحث
مع نص ثبت فكيف مع النصوص وقد توافقوا في نظرية العلامة الفاضل
ابراهيم الحلبي حيث اورد المسألة في اواخر الغنية عن فتح القدير وعن البرازية
ثم قال ولا تجلو عن نظر لانه لا دليل على الكراهة الا حديث جرير بن عبد الله المتقدم و
انما يدل على كراهة ذلك عند الموت فقط على انه قد عارضه ما رواه الامام احمد
بسند صحيح وابوداود (ابن البيهقي في دلائل النبوة كلام) عن عاصم بن كليب
عن ابيه عن رجل من الانصار قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في
جنازة تذكر الحديث قال فلما رجع استقبله داعي امرأته فجاء وحي بالاطعام فوضع
يده ووضع لقوم فكلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يلوك لقمة في فيه الحديث۔ قال
فهذا يدل على ايلحة صنع اهل الميت الطعام والدعوة اليه اھ مخمقرا وقد نكفل
باجراب عنه العلامة الشافعي في رد المختار قال فيه نظرقانه واقعة حال لا عموم لها
مع احتمال سبب خاص بخلاف ما في حديث جرير على انه بحث في المنقول في مذهبا
ومذهب غيرنا كالشافعية والحنابلة استدلال بحديث المذكور على الكراهة الخ۔
اقول ولم يتعرض لاعتراضه الاول لكونه اظهر سقوطا ولا نحن مقلدون لا
منتقدون فما بالتالي الدليل وعدم وجداننا للدليل على عدم وثانها ما ذكرنا جميعا

من نه نما شرع فی السرور ولا فی الشروع کاف فی الدلیل وثالثا ادری من این
 اخذ رحمہ اللہ تعالیٰ تحفہ من اقدار الکراہۃ فی الحدیث بساعة الموت لیس منعہم
 بعد م فی یوم ثانی والثالث ومثل منعہم من اهل الميت لاجل المجتہدین فی
 ماتم م فماتہم نسیحۃ عند الموت فقط لا بعد فان اراد ان المعروف فی عہدہم
 کان ہو اجتماع والصنع عند لا بعد لا طوبی بثبوتہ وعی تسلیمہ حقیقتا
 منہم کہ اندوختہ ہب خصوصیتہ الوقت ملغاة ہذا اورایتی کتبت علی المشر
 رد مختار علی قولہ وفیہ من مانعہ لان وقائع العین مظان الاحتمالات مثلا یکن
 ہہنا ان تدعون کانت موعودۃ بھذا الیوم من قبل واتفق فیہ موت فانقلت ہل
 من دین علیہ کنت من دلیل علی نفیہ وانما الدلیل علیکم لاعیننا فہذا ہو النظر
 الرابع فی کلامہ علا ان ضیافۃ الموت ضیافۃ تتخذ لاجل الموت ضیافۃ الضیافۃ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہم للنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لم یکن موقوفہ علی موت واحد ولا
 حیاتیہ فوان للنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جاءها فی غیر موت بما اضافہ من معہ
 من خدمہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کما وقع عنہم مرارا فلم یکن فیہ لحدوث شئی من
 اجر الموت بحیث یورث الموت لم یکن بخلاف ما نحن فیہ فانه انما یكون لاجل بحیث
 لوم یکن م یکن فہذا الخا من علان الخاطر والمسیح اذ نقول بانعارفۃ بل یقدم
 عن ہذا السادس ہذا ما عندی العلم بالحق عند ربی بانجلۃ فلیس لنا بحث
 فی منقول فی مدہب شو نظر السابغ المذکور اخر فی کلام شامی اللہ تعالیٰ الموفق الیہ
 ما کتبت عنہ یرودہ المولی الفاضل علی القاری علیہ الرحمۃ الباری فیما
 تاویل نصوص مذہب فہما منہم مخالف الحدیث فقال فی المرقۃ شرح مشکوۃ
 باب معبرۃ قبیل مکر مات تحت قول الحدیث فاما ہذا الحدیث بظاہرہ
 یرد علی ما قررہ اصوب مذہبنا من انہ یکیرہ اتخا الطعام فی الیوم الاول او
 ثانی وبعد الاسبوع کما فی البزازیہ ثم اورد نصوص خلاصۃ الزیلعی والفتح
 قولہ کل غلوہ بانہ شرع فی السرور ولا فی الشروع ذکر قول المحقق حیث اطلق

مستقبحة واستدلاله بحديث جرير رضي الله تعالى عنه قال ان يقيد
كلهم بنوع خاص من اجتماع يوجب استعيا اهل بيت الميت فيطعمونهم كرها و
يحمل على كون بعض الورثة صغيرا او غائبا ولم يعرف ضاهه ولم يكن الطعام من
عند احد معين من مال نفسه لا من مال الميت قبل قتمه وتعود ذلك عليه يحمل ثوب
قاضي خان يكره اتخاذ الضيافة ايام المهيمية لانها ايام تأسف فلا يليق بهما يكون
للسرور اه اقول : اولاً قد نبأنا ان الحديث لا ورود له عليهم بوجوه -
وثانياً لا مساع للتقيد في كلماتهم بعد ما نقل هو عنهم انهم جميعاً عدلوا به
انما شرع في السرورة في الشرور وان الامام فقيه النفس قال انها ايام تأسف فلا يليق
بها عوائد السرور فان الالتجاء الى الطعام كرها والتصرف في مال بغير اذن ماله
واحد ماله لا سيما الصغير مما لا تجوز قط في السرور ولا في الشرور في هذا يرتفع
الفرق وهم مصرحون به عن اخرهم فيكون تحويلاً لا تاويلاً -

وثالثاً ما ذكرنا ثانياً من التقيد بما لم صغيرا وغائب العد وابعدا كيف يحل عليه
كلهم الخائيه من انه قال متصلاً بما مروا ان اتخذ طعاما للفقراء كان اذا كانوا
بالغير فان كان في الورثة صغير لم يتخذوا ذلك من التركة امثله كلام
اليزارية والتاريخانية والهندية وغيرها فانه ظاهر في انهم يفرقون
بين الضيافة واتخاذ طعام للفقراء فيكون على الاول بالكراهة وعلى
الثاني بالحسن ويقيدونه بما اذا كانوا بالغين وقد صرحوا بمفهوم التقيد
بمنعه من التركة اذا كانوا قاصرين فلو كانت الكراهة في الاول ايضاً
مقصورة على ذلك لارتفع الفرق -

ورابعاً لارادوا هذا كان من المستبعد تفاقمهم على التعبير بالكراهة
فان الاتخاذ والعمال هذه من اشنع المحرمات القطعية كما لا يخفى -
وخامساً لن سلمنا ما افادته في التاويل اول كان الحكم في مسائلنا هذه
هو المنع مطلقاً فانهم يجتمعون عند اهل بيت ويكون في بيته يومين واكثر و

الانسان يستجی ان یقیم احدا بیتیہ جائعا فیضطرا فی اطعامہ رفی او سخطو
قد علم کما ذکر فی السؤال انہم لم یفعلوا یصیروا عرضة لمطاعن الناس فلیس
الاطعام المعروف الا علی الوجه المردود وھذا ما قال فی معراج الدرایۃ انھا کلمہ
لسمعة والریاء کما قد منافھذا التخصیص یؤدی الی التعمیم ولوراء
القاضل ان المجلسی القاری ما علیہ بلادنا لاطلاق القول جائز میں بالتعمیم
لاشکان فی ترخیصہ فتح باب لشیطان رحیم وایقاع المسلمین لاسیما الخفاء
ذات فی حرج عظیم وضیق الیم فتمسأل اللہ الثبات علی الصراط المستقیم
الحمد لله رب العالمین و صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا محمد وآلہ اجمعین ۔

مسئلہ۔ جنت میں روایت باری تعالیٰ اسماء اور لوح محفوظ [معروض بعض]

کلمات کے احکام معلوم کرنا چاہتا ہوں امید کہ جواب سے جلد معزز ہوں۔
(۱) ایک سنی شخص کے سامنے ذکر آیا کہ شیعہ معتزلہ دار جنت میں روایت باری عزوجل کے
شکر ہیں اُن صاحب نے کہا وہ سچ کہتے ہیں انہیں تو نہیں ہوگی شاید نقط موبین کے
پے بھی ذکر میں تھا اگرچہ یہ ایک شبہ ہی شبہ سیاد پڑتا ہے یہ کتنا کیسا ہے ایک صاحب
نے خود اپنا نام ابواب برکات رکھا اُس پر اب آزاد کا اور اضافہ کیا جس کی ایک وای تباہی
روایت چھپوا کر تقسیم کی اس کی بابت ایک صاحب نے کہا کہ یہ نام انہوں نے کہاں سے
رکھا کچھ اللہ میاں کے میاں تو ان کا یہ نام لکھا ہوا ہے نہیں جس پر کہا گیا کہ لوح محفوظ
میں ترسب لکھا ہوا ہے یہ بھی لکھا ہوا ہے اُس پر ان صاحب نے کہا کہ میں نے
اس بنا پر کہا تھا کہ رگ کہتے ہیں کہ جو نام ماں باپ رکھتے ہیں وہ نام اللہ میاں کے میاں
لکھا جاتا ہے ظاہر ان قائل کا مطلب یہ تھا کہ نام کر کے وہ نام ہی لکھا جاتا ہے جو
خود کھڑتے ہیں وہ بطور ایک اس واقع کے لکھا ہوتا ہے کہ فلاں اپنا نام یہ رکھے گا نام کر کے
نہیں کہ فلاں کا یہ نام ہے غرض اُن کا وہ مقولہ کیسا ہے اور اُس کی کیا اصل ہے کہ نام وہی
ہوتا ہے جو ماں باپ کا رکھا ہو نہ خود رکھا ہوا۔ ایک سنی صاحب کے سامنے میں نے کہا

کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بہت خصائص ہیں بعض وہ احکام شریعیہ جو عام ہیں ان سے حضور نے بعض صحابہ کو مستثنیٰ کیا تھا اس پر ان صاحب نے کہا جیہی تو بعض جہلا کہنے لگے تھے کہ اللہ عزوجل تو رضا جوئے محمدی ہے اس پر میں نے کہا کہ بعض جہلا کی کیا تخصیص ہے۔ اللہ عزوجل تو رضا جوئے محمدی ہے ہی انہوں نے بھی اس کا اقرار کیا اور کہا کہ ایسے خصائص دیکھ کر شاید بعض ازواج مطہرات رضوان اللہ علیہن بھی یہ کہنے لگی تھیں مگر اصل بات یہ ہے کہ حضور اللہ عزوجل کے فرمودہست باہر قدم ہی نہیں رکھتے تھے وہی فرماتے تھے جو اللہ عزوجل کا حکم تھا تو اصل میں حضور مبنی حکم الہی اور بھی رضا جوئے الہی ہوئے ان کی اُس وقت کی طرز تقریر اور حالت سے ان کا مطلب یہ معلوم ہوتا ہے کہ جہلا تو یہ سمجھ کر اللہ عزوجل کو رضا جوئے محمدی کہنے لگے تھے کہ حضور خود ایک حکم دیتے ہیں اور پھر اللہ عزوجل بھی ویسا ہی وحی نازل فرما دیتا ہے یعنی اللہ عزوجل حضور کا اتباع فرماتا ہے حالانکہ اصل میں حکم الہی وہی ہوتا ہے اور اسی کے اتباع سے حضور حکم دیتے ہیں غرض ان کا یہ مقولہ کہ جیہی تو بعض جہلا بھی ان کا کیا حکم ہے اور اُس کا کل مقولہ جو اُس کے بعد کہا گیا۔ بعض لوگوں کا قاعدہ ہے کہ مثلاً کسی نے کہا کہ فلاں کے گھر چوری ہوئی انہوں نے کہا اچھا ہوا چوری ہوئی پھر بعض دفعہ تو ظاہر کلام ہے وہی مراد ہوتا ہے اور بعض دفعہ یہ مراد ہوتا ہے کہ چونکہ مثلاً مال رہنا مضر تھا یا اُس کا انہیں غرور تھا لہذا اچھا ہوا کہ چوری ہوئی کہ غرور جاتا ہوا یا مضر دفع ہو گیا دونوں تقدیروں پر یہ مثنویا پڑ کو اچھا کہنا کیسا ہے ایک شخص سے کوئی کلمہ خلاف نکلا بعد کر اُس نے اس سے صراحتہً "انکار اور اُس کا قبیح تسلیم کر لیا یا اُس کو چھوڑ کر اُس کے مخالف کلمہ کا اقرار کیا آیا تو بہ ہو گئی یا ضرور ہے کہ لفظ تو یہ کہے۔ ہمارے اعزہ میں سے ایک عورت نے اپنے شوہر سے ناراض ہو کر کہا کہ نہ معلوم تمہیں فلاں مکان (نام) لے کر اسے کیا عشق ہے شوہر نے کہا خدا جانے اُس پر اُس عورت نے کہا کچھ بھی خدا جانے نہیں ہے اور اس کے بعد ایک اور جملہ کہا جو شاید یہ تھا کہ سب تمہارے جیلے حواسے بیکاریاں بے پرواہیاں ہیں۔ یہ سب تمہارے جیلے حواسے بیکاریاں ہیں یہ جملہ کیسا ہے اس کا کیا حکم ہے نقل اسولہ میرے پاس موجود ہے۔

جواب سے جلد معزز ہوں ۔

بہرے لیے دعائے عافیت دارین ضرور فرمائیں اس زمانہ فتن میں مولیٰ تعالیٰ ہم اہل سنت کے ایمان کی خیر رکھے آمین ثم آمین سبحانہ البنی الامین صلوات اللہ سلامیہ علیہ وعلیٰ آلہ وصحبہ اجمعین ۔

الاجواب | مولیٰ عزوجل فرماتا ہے ۔ انا عند ظن عبدي بی ۔ رواقض معزز کہ رویت الہی سے مایوس ہیں مایوس ہی رہیں گے وہاں یہ کہ شفاعت سے منکر ہیں محروم ہی رہیں گے تو ان کا انکار ان کے اعتبار سے صحیح ہوا ظاہر اقائق کی یہی مراد تھی کہ ان کی نفی ان کے حق میں بھی ہے اس میں کوئی حرج نہیں ہاں جو اس کے قول کی تصدیق یعنی نفی مطلق کرے اسے میں اپنے بندہ کے گمان کے مطابق ہوں جیسا وہ گمان کرے ۔ وہ ضرور گمراہ اور خارج از اہل سنت ہے واللہ تعالیٰ اعلم ۔

(۲) بلاشبہ لوح محفوظ میں برصغیر و کبیر مستطرب ہے جو اسم بحیثیت علم دنیا میں کسی کے لیے ہے لوح محفوظ میں وہی بحیثیت علم مکتوب ہے خواہ ماں باپ کا رکھا یا اپنا یا اور کا ۔ اور جس میں تغیر واقع ہوا تغیر و تغیر البیہ دونوں اپنے اپنے زمانہ کی قید سے مکتوب ہیں حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نام تبدیل فرمائے کہ لکھے نام متروک ہو گئے اور وہ انہیں دوسرے ناموں سے مشہور ہیں تو عند اللہ بھی اب یہی اُن کے نام ہیں اور انہیں ناموں سے در قیامت پکارے جائیں گے اور جو شخص اپنا نام بدل کر اور کچھ رکھے اور بحیثیت علم معرّف نہ ہو تو اللہ عزوجل کے یہاں بھی وہ علم ہو کر نہ لکھا گیا ہاں یہ واقعہ نہ در مکتوب ہے ظاہر ایسی مراد ۔ قائل نے یہ نہ کہا اللہ تعالیٰ کے یہاں یہ نہیں لکھا ہے بلکہ یہ کہا کہ اُن کا نام یہ نہیں لکھا ہے تو یہ سلب کتابت نہیں بلکہ سلب کتابت علمیت ہے اور یہ صحیح ہے جبکہ اُس وضع کیے ہوئے نام نے بحیثیت علمیت پیدا نہ کی ہاں ایسی جگہ کلام بہت ہوشیاری سے چاہیے جس میں کوئی پہلوئے ناقص نہ نکلے سوال میں اسم جلال کے ساتھ لفظ میاں مکتوب ہے یہ ممنوع و معیوب ہے زبان اردو میں میاں کے تین معنی ہیں بن میں فواکس پر محال ہیں اور شرع سے درود نہیں مہذا

بالجملہ کلمہ بہت سکت اور شیع تھا اور بعد تادل بھی شناعیت سے بری نہ ہوا۔ تو یہ لازم ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۴) اس سے یہ مقصود نہیں ہوتا کہ سرقہ اچھی بات ہے جس سے حرام قلعی کا استحلال بلکہ استئذان ہو کر معاذا اللہ نیت بہ کفر پہنچے بلکہ اس سے مسروق منہ کے نقصان مال کا استئذان سمجھا جاتا ہے اور یہی مقصود ہوتا ہے پھر کبھی یہ براہ حد حرام اس صورت میں تو مطلقاً گناہ ہے کبھی براہ عداوت ہوتا ہے کہ دشمن کا نقصان دشمن کو پسند آتا ہے اس کا حکم اُس عداوت کا تابع رہے گا اگر عداوت مذمومہ ہے یہ بھی قبیح و مذموم ہے اگر عداوت محمودہ ہے جیسے کہ اعداء اللہ سے دشمنی تو اس میں بھی حرج نہیں۔

ما بنا اشد د علی قلبہم واطس علی اموالہم۔

جب دعلی اُن کا نقصان چاہتا رہا ہے تو بعد وقوع اُس پر خوش ہونا کیا بیجا ہے کبھی وہ صورت ہوتی ہے جو سوال میں مذکور وہ اگر بہ نیت صحیحہ ہو غیر مغلوط کہ یہ اُس کے نقصان پر خوش ہونا نہیں بلکہ نفع پر واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۵) لفظ توبہ نہ ضرورتہ کافی جو قول: بما ساور ہوا تھا اس پر ندامت اور اس سے بدتری درکار ہے الشر بالترو والعلانیۃ بالعلانیۃ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۶) قائلہ کا ہرگز یہ مقصود نہیں کہ باری عزوجل سے معاذا اللہ نفی علم کرے نہ زہار اُس کے کلام سے سامع کا ذہن اس طرف جاسکتا ہے بلکہ شوہر نے کہا تھا۔ خدا مہلے یعنی کوئی سبب خفی نہیں محض تمہاری بے پرواہیاں ہیں اسے اُس ہونک حکم سے کوئی تعلق نہیں نیز یہاں ایک اور دقیقہ ہے بغرض غلط اگر نفی علم ہی مراد لیں تو معاذا اللہ نفی مطلق کی ہرگز بوجہ نہیں بلکہ اس امر خالص سے یعنی اس کا کوئی سبب خفی اللہ نہیں جانتا اور علم الہی سے کسی شے کی نفی اُس کے وقوع کی نفی ہے کہ واقع ہونا ہوتا تو ضرور علم میں ہوتا۔

فکان من باب قولہ تعالیٰ وجعلوا اللہ شرکاء وقل سموہم امر تنبثونہ

بما لا یعلم فی الامراض۔

اں ارسال لسان ہے جس سے احتیاط اور کار اور خود شوہر کے ساتھ بدزبانی بھی تکفرون

الغنیہ میں داخل کرنے کو پس ہے تو یہ چاہیے۔ واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ صلوٰۃ ورحمۃ واحکم۔

مسئلہ۔ بدعتیہ استاد کی تعظیم | حامی سلت قاصد بدعت ماحی فتن لازالت
شمس افاقیہم طلعت۔ پس از برز مرا تم

سلام و تحیت مدعا نگار کہ اس مسئلہ کا جواب روانہ فرمایا جاوے کہ بکر کا استاد خلد ب بدعتیہ ہو گیا تو آیا بکر اس کی تعظیم بحیثیت استاد ہی کرنا چاہیے یا نہیں اگرچہ بکر بحیثیت بدعتیہ اس اپنے استاد سے قطعاً محبت نہیں رکھتا ہے بلکہ برا سمجھتا ہے صرف ظاہری مدارات اور تعظیم کرتا ہے تو کچھ خرابی تو نہیں اور اگر وہ ظاہری تعظیم بھی بدعتیہ استاد کی نہ کرے تو کچھ خرابی ہے یا نہیں۔ مدلل ارشاد ہو بکر کہتا ہے کہ میرا دل بہ سبب بدعتیہ استاد اس کی ظاہری تعظیم کو بھی نہیں گوارا کرتا تو زید جو کہ بکر کا ہم مذہب ہے کہتا ہے کہ نہیں ظاہری تعظیم کر لیا کرو بحیثیت استادی ہاں اس سے من حیث الاعتقاد نفرت رکھو۔ یہ قول زید کا کیسا ہے۔
زیادہ ادب فقط۔

سید اولاد رسول محمد میاں عفی عنہ قادری برکاتی ماہری۔

۲۴ رجب المرجب بروز جمعہ ۱۲۲۹ھ از بدایوں مدرسہ قادریہ

الاجواب | بسم اللہ الرحمن الرحیم محمد لا ونصلی علی رسولہ الکریم۔

بشرف ملاحظہ حضرت والا برکت صاحبزادہ رفیع القدرہ جلیل الشان حضرت مولانا

سید شاہ اولاد رسول محمد میاں صاحب دامت برکاتہم۔

بعد آداب گزارش۔ کرامت نامہ تشریف لایا بعد اس کے روندہ مخزولہ میں بریلی بڑیوں

سے پیاس سے زائد رسائل شائع ہوئے تعظیم بدعتیہ بیان کی شناخت آفتاب سے زیادہ

روشن کر دی گئی یہاں تک کہ فتاوے الحرمین شائع ہوا اب کوئی حاجت اس مسئلہ میں کسی

تفصیل کی باقی نہ رہ گئی ہے جس کو شک ہے وہ ان رسائل اور فتاوے الحرمین کی طرف

رجوع لائے وہ بھی عام بدعتیہوں کے لیے تھانہ کہ خاص مرتدین اس کے لیے ہی قدر پس ہے

کہ درمختار میں ہے۔

بتجلیل الکافر کفر۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ معصومیت انبیاء | کیا فرماتے ہیں حضرات علمائے دین و مفتیان
شرع متین ان مسائل میں۔

- (۱) جملہ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والتسلیم قبل بعثت و بعد بعثت ہر حال عمداد سہواً
کفر و ضلالت سے باجماع اہل سنت معصوم ہیں۔
- (۲) اسی طرح منفرات ذنوب و محقرات امور سے باجماع۔
- (۳) اسی طرح بعد بعثت تمام منغائر و کبار کے عمداد باجماع۔
- (۴) بعد بعثت تمام منغائر و کبار کے بازے میں سہواً صدور کے بارے میں کیا حکم ہے
- (۵) قبل بعثت تمام منغائر و کبار کے عمداد یا سہواً صدور کے بارے میں کیا حکم ہے۔
- (۶) امر تبلیغیہ میں کیا اجماعی ہے اور کیا خلافی۔ بینوا تو جبروا۔

الاجواب | (۱) بے شک۔

(۲) ہاں نہ صرف ذنوب بلکہ ہر اس امر سے جو باعث لغت و ننگ و روبرو نامی
ہو اگرچہ اپنا گناہ نہ ہو جیسے جنون و جذام و برص و دناوت نسب و زنا و شے امات و
ازواج۔

(۳) بعد بعثت عمد کبار سے باجماع اہل سنت معصوم ہیں اور مذہب صحیح و حق میں
منغائر سے بھی اور خلافت ضعیف ایسے درجہ سقوط میں ہے کہ قابل اعتداد نہیں
بلکہ انصافاً سیرت صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اس کے خلافت پر اجماع صحابہ تیار رہی
ہے مجوزہ نے اس نکتہ سے غفلت کی لہذا اس کا قول نادانستہ معاصم اجماع واقع
ہوا کا یظہر بمطالعۃ الشفاء الشریف و بالاشد التوفیق۔

(۴) حق یہ ہے کہ بعد بعثت صدور کبیرہ سہواً سے بھی معصوم ہیں اور سہو، صغیرہ غیر منفرد
میں اکثر اہل ظاہر جانب تجویز ہیں اور جماعت اہل قلب جانب منع و اختلاہ الامام
ابن حواری کی وغیرہ اور حق یہ کہ نزاع صورت صغیرہ میں ہے ورنہ بحال سہو معنی و حقیقتہ
نافرمانی خود ہی مرتفع ہے۔

(۵) کفر و ضلال و منفرات سے قبل بعثت بھی معصوم ہیں باقی میں اختلاف ہے اور اس

قدر میں شک نہیں کہ وہ ہر عیب و ریب سے ہمیشہ منزہ ہیں یہ عصمت مصطفیٰ
اُس وقت ثابت ہو رہا نہ ہو۔

۶۱) تبلیغ قولہ ہو یا فعلاً اس میں تعدد مخالفت سے بالاسودہ معصوم ہیں اور قول تبلیغیہ
میں سہو و خطا سے بھی۔ افعال تبلیغیہ میں اختلاف ہے ظاہر اولہ جو ذہبے مکمل
پر تقریر ممکن نہیں۔ بلکہ انتباہ واجب ہے اور ایک جماعت صوفیہ تو حضور اقدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر مطلقاً سہونا بجا نہ مانتے ہیں اس قول کی تفصیل و تاویل فقیر
کے اقبوض الکیہ میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۵۔ کلمہ توحید کا ذکر کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسائل
ذیل میں :

(۱) کلمہ توحید لا الہ الا اللہ کا تلفظ یا طریقہ ذکر بطور مشائخ کرام سکھانے میں پہلے نفی مع
منفی ادا کرنا اور پھر اس کی مفصل ضروری ترکیب ہر حرف ادا کرنے کی تیار کرنا پھر اللہ
کہنا اور کسی ضرورت یا عذر کی وجہ سے مستثنیٰ منہ میں وقف اور فصل سے ادا کرنے
میں کوئی محذور شرعی نہیں۔

(۲) اگر ضرورت حرف مستثنیٰ منہ کے متعلق کچھ دریافت یا بتانے کی ہو تو اس میں حرف
تلفظ لفظی و منفی پر ہی اقتصار میں کوئی محذور شرعی ہے یا کیا۔ بینوا توجروا۔
الاجواب | حالت ضرورت مستثنیٰ ہے اگر صرف مستثنیٰ منہ تک پہنچا تھا کہ چھینک یا کھانسی
آنے یا سانس ٹوٹ جانے سے مجبوراً رکعت بڑھ کر حرج نہیں مبادل میں الا اللہ کے پھر بعد رفع
عذر زبان سے الا اللہ کے اور بلا عذر مجبوری صرف مستثنیٰ منہ پر اقتصار ممنوع ہے تعلیم طریقہ
ذکر میں ایک ایک کلمہ جدا کرتے ہیں حرج نہیں مثلاً چار ضروریوں بتائے کہ پیشانی محاذات
دسے چپ میں لا کر لا کا لام شروع کرے اور اس کے الف کو زانو سے راست تک
کھینچ کرے جائے اور اللہ کا الف یہاں سے شروع کر کے اُس کے ل کو شانہ راست
تک لے جائے اور داہنی طرف منہ پھیر کر کہے اور لا اللہ۔ کی ضرب قلب پر کرے
اس میں نفی محض نہ آسکے بیکوں کو تعلیم کرنی ہو تو اس میں بھی یوں سکھائے کہ پہلے لا کہے جب

روا سے کہہ میں اللہ کے پھر ۱ لا الہ الا اللہ "کلمائے اگر کسی مسئلہ کا بیان صرف نفی سے متعلق ہو تو وہ پورا کہہ کر بھی بیان ہو سکتا ہے مثلاً لا الہ الا اللہ - میں لا نفی جنس کا ہے اسم ہے خبر مقدر ہے یا لا الہ الا اللہ میں لا کا مدنیہ نہ بڑھاؤ یا لا الہ الا اللہ میں پر نہ رکھو یا لا الہ الا اللہ میں کی کو اشباع نہ کرو غرض مجبوری و ضرورت کی صورت ایسی نہیں معلوم ہوتی کہ خواہی خواہی نفی پر اقتصار کرنا پڑے اور اگر ایسا معلوم ہو بھی مثلاً آپ کے کو دو دو لفظ تعلیم کرنے میں پہلے دو لفظ کہہ کر اتنا انتظار کرنا ہو گا کہ وہ ان کو ادا کرے پھر لا الہ الا اللہ کہہ جائے گا بشرطیکہ حاجت اُس کی طرف داعی ہو ورنہ بچے سے بھی اسی پر اقتصار کرنا نہ چاہیے تو یوں کر سے کہ تعلیم کی آواز سے دو لفظ کہہ کر سنا اُس سے کم آواز سے لا الہ الا اللہ کہہ لے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۵۲۔ کپڑے اور بدن کی نجاست کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسائل ذیل میں:

- ۱۔ کپڑے یا بدن پر کوئی حصہ نجس ہو گیا اس پر پانی مرتبہ ڈالا پھر ہاتھ سے اُس کے قطرے پونچھ ڈالے اسی طرح تین مرتبہ پانی ڈالا اور اسی ہاتھ سے جس سے پہلی مرتبہ قطرے پونچھے تھے اُس کے دھوئے بغیر قطرے پونچھے تو آیا یہ عضو مغسول اور وہ ہاتھ دونوں پاک ہو جائیں گے بحالیکہ عضو مغسول کو وہ ہاتھ لگا ہے جس سے پہلی مرتبہ اور دوسری تیسری مرتبہ کے غسار کو پونچھا تھا اور خود انگ پانی سے دھویا نہ گیا تھا۔
- ۲۔ اگر اس ترکیب سے پاک نہ ہو سکے تو کیا کیا جائے۔
- ۳۔ بدن کو دھو کر جھنک و یا سب قطرے گر گئے وہاں وہ رہ گئے جو بال کی جڑ میں ہیں یا بہت ہی باریک ہیں جھنکنے سے بھی نہیں گرتے تو ایسی صورت میں عضو تین بار دھو ڈالے پاک ہو جائے گا یا نہیں اگر نہیں تو کیا کرے خاص کر اس صورت میں جب دونوں ہاتھ نجس ہوں۔
- ۴۔ بدن پاک کرنے میں ہر بار کے دھو کے میں تقاطع جاتا رہتا ضروری ہے یا مطلقاً ہر قسم کا خواہ وہ چھوٹا ہی ہو اور پونچھنے سے صرف بدن پر پھیل کر رہ جاتا تو اس کا بھی دور کرنا یعنی وہی پھیلا دینا ضروری ہے۔ بینوا تو جروا۔

الاجواب | بدن پاک کرنے میں نہ چھوٹے قطرے صاف کر کے دوبارہ دھونا ضرور نہ انقطاع
تقاطر کا انتظار درکار بلکہ قطرات و تقاطر درکار و صاف کا منفعت ہونا لازم نہیں نجاست اگر مرثیہ ہو جب
تو اُس کے عین کا زوال مطلوب اگرچہ ایک ہی بار میں ہو جائے اور غیر مرثیہ ہو تو زوال کا غلبہ
ظن جس کی تقدیر تسلیت سے کی گئی جہاں عصر شرط ہے اور وہ متعذر ہو جیسے مٹی کا گندہ یا عصر
ہو جیسے بھاری قالین درمی تو شک لحاف وہاں انقطاع تقاطر و بابت تری کو قائم مقام عصر رکھا
ہے۔ بدن میں عصر ہی درکار نہیں کہ ان کی حاجت برصرت تین بار پانی بہہ جانا چاہیے اگرچہ
پہلے دھار بھی حصہ زیرین پر پانی ہو مثلاً مساق بہ نجاست غیر مرثیہ تھی اوپر سے پانی ایک
بار بہایا وہ بھی ایڑی سے بہہ رہا ہے دوبارہ اوپر سے پھر بہایا ابھی اس کا سیدان نیچے تھا
سہ بارہ پھر بہایا جب یہ پانی اتر گیا تطہیر ہو گئی بلکہ ایک مذہب پر تو انقطاع تقاطر کا انتظار
کرے گا تو طہارت نہ ہوگی کہ ان کے نزدیک تطہیر بدن میں عصر کی جگہ تو الی غسلات یعنی
تینوں غسل پے درپے ہونا ضرور ہے مذہب ارجح میں اگرچہ اس کی ضرورت نہیں مگر
خلافت سے بچنے کے لیے اس کی رعایت ضرور مناسب ہے اس تقریر سے تین سوال
اخیر کا جواب ہو گیا۔

در مختار میں ہے :

یظهر محل نجاسة مرثیة بقلعها ای زوال عینہا و اثرها و یوہر او بمافوق
ثلث فی الاصح و لا یضر بقاء اثر لازم و محل غیر مرثیہ بغلته ظن غاسل
طہارة محلها بلا عدویہ یفتی و قدر یغسل و عصر ثلث فیما ینعصر مبالغا
بحیث لا یقطر و بتثلیث جفاف ای انقطاع تقاطر فی غیر متعصر مما
یفشرب النجاسة و لا یقلعها۔
رو المختار میں ہے :

تثلیث جفاف ای جفاف کل غسلة من الغسلات الثلاث و هذا شرط
فی غیر البدن و نحوه اما فیہ فیقوم مقامہ توالی الغسل ثلاثا قال فی الحلیۃ
الاظہران کلاما من التوالی و الجفاف لیس بشرط فیہ وقد صرح بہ فی التوازل

وفي الذخيرة ما يوافقها واقرة في البحر۔

رہا سوال اول یہ تو ظاہر ہو گیا کہ ہر بار قطرات کا پونچھنا افضل تھا بلکہ بار بار ہاتھ ناپاک کر لینا مگر جبکہ اُس نے ایسا کیا مثلاً پاؤں پر نجاست تھی سیدھے ہاتھ میں نوٹا لے کر اُس پر ایک بار پانی بہایا اور جو قطرات باقی رہے یا نہیں ہاتھ سے پونچھ لیے تو یہ ہاتھ ناپاک ہو گیا مگر ایسی نجاست سے کہ دوبارہ دھوئے سے پاک ہو جائے گی اس لیے کہ ایک بار دھل چکی اب پاؤں پر دوبارہ پانی ڈالنا تھا دوسری بار کے بعد ایک ہی بار ڈالنا رہتا لیکن اُس نے دوبارہ دھو کر نجاست ہاتھ سے پھر اس کے قطرے پر پونچھے تو اب پاؤں کو وہ نجاست لگ گئی جو دوبارہ دھونے کی محتاج ہے تو پاؤں کو پھر دوبارہ دھونے کی ضرورت ہو گئی اور ہاتھ بدستور اُسی نجاست سے نجس رہا اس میں تخفیف نہ ہوئی کہ اُس پر سیلان آب نہ بہا اب پاؤں پر سہ بارہ کا پانی دوبارہ کے حکم میں ہے کہ اُس کے بعد ایک بار اور دھونے کی حاجت ہے لیکن اُس نے اُس کے بعد بھی وہی نجاست ہاتھ اُس کے قطرات صاف کرنے میں استعمال کیا تو اب پھر پاؤں کو دوبارہ دھونے کی ضرورت ہو گئی و بکنہ الہذا اُسے لازم کر پاؤں پر دوبارہ پانی نہ بہائے اور قطرات نہ پونچھے اور وہ ہاتھ جدا دوبارہ دھو لے۔

والمختار میں ہے :

قال في الامداد والمياه الثلثة متفاوتة في النجاسة فالاولى يطهرها صابنه بالغسل ثلثا والثانية بالثنتين والثالثة بواحدة وكذا الاواني الثلثة التي غسل فيها واحدة بعد واحدة وقيل يطهر الاواني بالثلاث بمجرد المراقبة والثاني بواحدة والاول بثلثين الله تعالى اعلم۔

مسئلہ ہلال عید کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر ہلال شوال دن میں بعض بسبب بارش نہ پڑھیں تو جماعت باقی ماندہ دوسرے دن ادا کریں یا اب نہیں اہانت نہ دن جائے گی کہ نماز ہو چکی اور قسمستانی میں ہے :

اوصی الامام صلواتہ مع بعض القوم لا يقضي من فاتت تلك الصلاة

عنه لاقى اليوم الاول ولا من الغدا تملى - بيتوا توجروا -

الاجواب | اللهم هداية الحق والصواب - صورت مستفسر میں جماعت باقی ماندہ بے شک دوسرے دن ادا کریں کہ نماز عید الفطر میں بوجہ عذر ایک دن کی تاخیر جائز ہے اور بارش کا عذر شرعاً مسموح فی الدر المختار:

توخر بعد رکطری الى الزوال من الغدا فقط اه -

اور صلاۃ العید میں جواز تعدد متفق علیہ ہے بخلاف جمعہ کہ اس میں خلوت ہے راجح جواز فی الدر المختار:

قودی بمصرواحدا بمواضع كثيرة اتفاقا اه -

لو ادائے بعض اہل شہر سے بعض دیگر کو دوسرے روز پڑھنا کیونکہ منع ہوتا ہے کلام تہستانی وغیرہ اس سورت میں ہے جب عامۃ اہل بلد پڑھیں اور ایک آدمی باقی رہ جائے کہ نماز عید بے جماعت شروع نہیں ناچار پڑھنے سے باز رہے گا ہدیہ کی تعلیل اس پر صحت دلیل:

حيث قال من فاتته صلاة العيد مع الامام لم يقضها لان الصلوة

بهذه الصفة لو تعرف قرية الا بشرائط تمام بالمنفرد - اه

اور عبارت تنویر الابصار مورت تنویر الابصار امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ غزی نے ابتدا اس مسئلہ کو ایسے پیرایہ میں ادا فرمایا کہ وہ ہم راہ تریپسے:

حيث يقول ولا يصلبها وحده ان فاتت مع الامام اه -

یوہیں امام حانظ الدین ابوابیرکات نسفی کا اپنے متن و شرح وافی و کافی میں ارشاد زالم ارحاء و القانظ انہام کے لیے کافی و وافی - قال رحمة الله تعالى -

لم تقض ان قانت مع الامام العيد وقانت من شخص قانتها لا تقضى

لانها ما عرفت قريته الا بفعله عليه الصلاة والسلام وما فعلها الا

الجماعة فلا تودی الا بتلك الصفة - اه ملخصاً -

علامہ بدر الدین محمد دین محمد رضا الحقائق میں فرماتے ہیں:

صلواتہا الامام مع الجماعة ولم يصلها هو لا يقضيها الا في الوقت ولا

بعد ۱ لانها شرعت بشرايط لا تتم بالمنفرد ۱۱۔

مستخلص میں زیر قول کنزیم نقص ان فانت مع الامام لکھتے ہیں:

معناه لو لم يصل رجل مع الامام لا يقضيها منفردا لان صلاة

العید لم تشرع على سبيل الاتفراد ۱۱۔

یادہ معنی ہیں کہ امام معین مازون من السلطان ادا کر چکا ہو اور ان باقی ماندہ میں کوئی مامور نہیں ترقا مست کرن کرے فاضل محقق حسن شرنبلالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا کلام مراقی الفلاح شرح نور الایضاح میں اسی طرف ناظر:

اذ قال من فانت الصلاة فلو يد وكها مع الامام لا يقضيها لانها

لم تعرف قرينه الا لشرايط لا تتم بدون الامام اي السلطان او ماموره

اسی لیے فاضل سید احمد مصری اُس کے حاشیہ میں فرماتے ہیں:

ای وقد صلها الامام او ماموره فان كان مامورا باقامتها له ان يقيمها

۱۱۔ قلت وقد يشير اليه تعريف الامام في عبارة النقاية المذكورة وغيرها

كما لا يخفى على العارف باساليب الكلام۔

بہر طور عبارت جامع الرموز سے ہر دن وہ کہ نماز ایک بار ہو چکی باقی ماندہ لوگوں کے لیے

مانعت تصور کرنا محض خطا قول بلکہ اگر نظر سلیم ہو تو وہی عبارت بعینہا مانحن فیہ بین جواز پر

وال کہ اس میں صرف دوسرے ہی دن کی نسبت مانعت نہیں بلکہ جب امام جماعت کو

پچکے تو اُس روز بھی نہ پاسنے والوں کو منع کرتے ہیں:

حيث قال لا في اليوم ولا من الغد۔

اول بیان ہو چکا کہ تعداد جماعت نماز عید میں بالاتفاق جائز اور معلوم ہے کہ یہ تعدد تقدم

وتاثر سے خالی نہیں ہوتا اگر عبارت شرح مختصر الوقایہ کے یہی معنی ہوتے کہ جب ایک

جماعت پڑھ سے تو دوسروں کو مطلقا اجازت نہیں تو یہ تعدد کیونکر روا ہوتا اور نماز عید

کا بھی حکم اس امر میں اس کے مذہب پر جو تعدد جمعہ روا نہیں رکھتا مانند نماز جمعہ ہو جاتا

یعنی جماعت سابقہ کی تو نماز ہو گئی باقی سب کی تا جائز کافی در المختار:

علی المرجوح قال لجمعة لمن سبق تحریمہ ۱ھ۔

تو بالیقین معنی کلام وہی ہیں جو ہم نے بیان کیے اور قاطع شعب یہ ہے کہ در مختار میں در صورت قنوت مع الامام تصریح کی۔

لو أمكنه الذهاب إلى امام آخر فعل لا تنها تودی بمصر واحد الخ

حاشیہ طحاوی علی مراقی الفلاح میں ہے:

لو قد رجع القنوت مع الإمام على أدراكها مع غيره فعل لا تنها على جواز تعدد ھا۔
دیکھو نص فرماتے ہیں کہ ایک امام کے پیچھے نہ پڑھی ہو دوسرے کے پیچھے پڑھے اور حالت عذر میں روز اول و دوم یکساں آج نہ پڑھ سکا تو کل کو مانع واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ پہلے دن کی بجائے دوسرے دن نماز عید پڑھنا کیا فرماتے ہیں علمائے

دین اس مسئلہ میں کہ اگر بلا عذر نماز عید روز اول نہ پڑھیں تو روز دوم مع الکرہیتہ جائز ہے جیسا کہ بعض خطبوں میں لکھا ہے یا اصلا صحیح میں۔ بینوا توجروا۔

الاجواب نماز عید الفطر میں جو وجہ عذر ایک دن کی تاخیر روا رکھی ہے وہاں شرط عذر صرف نفی کراہت کے لیے نہیں بلکہ اصل صحت کے لیے ہے یعنی اگر بلا عذر روز اول نہ پڑھی ہو تو روز دوم اصلا صحیح نہیں نہ یہ کہ مع الکرہیتہ جائز ہو عامہ معجزات میں اس کی تصریح ہے معصفت خطبہ کہ شخص مجہول ہے قابل اعتماد نہیں اُسے نماز عید الاضحیٰ سے اشتباہ گزرا کہ وہاں دو روز کی تاخیر بوجہ عذر بلا کراہت اور بلا عذر بوجہ کراہت روا ہے۔ فی در المختار:

وتؤخر بعد ركط إلى الزوال من الغد فقط واحكامها احكام الاضحى لكن

هنا يجوز تاخيرها إلى آخر ثالث أيام التحريم بلا عذر مع الكراهة ربه۔

ای بالعذر ربه والها قال العذر هنا تنفی الکراهة وفي الفطر للمصحة ھا منحصا

وفي نوها الايضاح وشرحه مراقی الفلاح كلاهما للعلامة الشربانی لا یؤخر

صلاة عيد الفطر بعد إلى الغد فقط وقيد العذر وللجواز لا تنفی الکراهة

فاذا لم يكن عند رلاتصحر في الغداء ملتقطا وفي مجمع الانهر للفاضل
شيخي زادة العذر في الاضحي لتفي الكراهة وفي الفطر للجواز اه وفي الهندية
عن تبیین الامام الزیلعی العذر ههنا لتفي الكراهة حتى لو اخرها الى ثلثه
ايام من غير عذر جازت الصلاة وقد اساءوا في الفطر للجواز حتى اخروها
الى العدم من غير عذر ولا يجوز اه وفي رمز الحقائق للعلامة العيني مثله
في شرح التقايه للشمس القهستاني لو تركت بغير عذر سقطت كما في الخزانة
اه في شرح المنية الكبير للعلامة الحلبي صلاة عيد الاضحي تجوز في اليوم
الثاني والثالث سواء اخوت بعد راو بدونه اما صلاة الفطر فلا تجوز
الا في الثاني بشرط حصول العذر في الاول اه وفي الفتاوى الحانسية
ان فانت صلاة الفطر في اليوم الاول بعد رتصلي في اليوم الثاني وان فانت
بغير عذر فلا تصلي في اليوم الثاني فان فانت في اليوم الثاني بعد راو بغير
عذر لا تصلي بعد ذلك واما عيد الاضحي ان فانت في اليوم الاول بعد راو
او بغير عذر رتصلي في اليوم الثاني فان فانت في اليوم الثاني بعد راو
بغير عذر رتصلي في اليوم الثالث فان فانت في اليوم الثالث بعد راو
بغير عذر لا تصلي بعد ذلك. اه

ابجلا اس کا خلاص کتب سداولہ میں فقیر کی نظر سے کسی روایت ضعیفہ میں بھی نہ گزرا۔
اللہم الا ما رايت في جواهر الاخلاط من قوله اذا فانت صلوة عيد
الفطر في اليوم الاول بعد راو بغيره صلى في اليوم الثاني ولم يصلي بعد
اه فبطن ان يكون خطاء من الناسمخ وتحمل ان يكون خلطا من الاخلاط
فاني وايت له غير ما مسئلة خالف فيها الكتب المعتمدة والاسفار
المعتبرة - والله سبحانه وتعالى اعلم -

مسئلہ کسی درگاہ کا متولی ہونا | کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ
ایک جائداد عمارت درگاہ بعض اولیاء اللہ

کے لیے وقف ہے ہمیشہ اُس کا تمام بندوبست و انتظام بدست متولیان والا مقام رہا اپنی جگہ دوسرے کو متولے کرنا بھی اکثر انہیں کی داسے پر رہا بعض متولیوں نے اپنے بعد تولیت وصیت کی کہ موصی کہ بعد بنائے وصیت ان کے بعد متولی ہو اور بعض نے اپنی حیات و حالت صحت ہی میں تولیت اہل خاندان سے کسی دوسرے کو عطا کر دی کہ وہ اُن کی صحت میں بجائے ان کے متولی ہو گیا غرض ہمیشہ اختیار اُن امور کا بدست متولیان رہا اور مہمہ قدیم سے اب تک یہی اختیارات عامہ انہیں حاصل رہے کہ کسی نے ان کے افعال سے تعرض یا ان کے تصرفات میں دست اندازی نہ کی اب اگر متولی حال اپنی حیات و حالت صحت میں اپنی تولیت کلاً یا بعضاً کسی امین رشید کو منتقل کرے تو یہ نقل جائز اور متولی ممدوح کو اس کا اختیار حاصل ہے یا نہیں۔

الاجواب | جبکہ صورت مسئلہ وہ ہے کہ سوال میں مذکور ہوتی تو بلا ریب متولی حال کو اپنی حیات و تندرستی میں نقل تولیت کا اختیار حاصل اور جس امین رشید کو وہ متولی کرے بے شک مثل اُس کے متولی ہو جائے گا تو زیر الابصار :

اراد المتولی اقامة غيره مقامه في حياته ان كان التفويض له عام مصر و
الا لا وفي الهندية عن المحيط اذا اراد المتولی ان يقيم غيره مقام نفسه في
حياته وصحته لا يجوز الا اذا كان التفويض اليه على سبيل التميم انتهى.
قلت وتقرير السؤال صريح في عموم الاختيار والناشي عن تميم التفويض و
في المقدم عند تدقيق النظر تنكشف غوامض لا تكاد تخفى على الفقيه والله
سبحانه تعالى اعلم وعلمه جل مجدداً اتم۔

عبد المذنب احمد رضا البریلوی عفی عنہ

کتبہ

بمحمد المصطفیٰ النبی الامی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

صورت مسئلہ بلکہ تمام صور اوقاف میں از روئے قواعد فقہیہ کے اولاً لحاظ شرط و اقصا
کا تولیت وغیرہ میں اور نیز مصالح قضاة و احکام اسلام کا ضرورت تھا اور در صورت نہ ہونے

امر سابق کے تعامل قدیم از قدیم کا اعتبار بغیر عروت حادث کے پس اگر قدیم سے تفویض تولیت کی رائے متصرفین اوقات پر بصورت تقسیم ثابت ہو پس بے شک وہ جائز ہے جیسا کہ سوال سے ظاہر ہے۔ حررہ الفقیر عبد القادر عفی عنہ۔

رہاشیہ متعلق مسند نمبر (۵۵) فتویٰ بدایوں

سوال

در صورت کہ جائدادی وقت برائے خالقہ و زیارت و مسجد و درگاہ متعلق آتش بزرگے از بزرگان دین از قدیم جاری است عمل معمول متولیان سابق پر ہمین است کہ از اولاد آں بزرگ دو شخص یا زیادہ ازال متولی می شوند بنا علیہ یکے از متولیان کہ وفات یافتہ در حالت حیات خود برائے تولیت وقف مقبوضہ خود پسرو پسر دیگر متولی خود بالناسفہ بطور وصیت در تولیت شریک فرمود پس ایں وصیت صحیح است یا باطل۔

الجواب

در صورت مشولہ موافق معمول سابق وصیت مذکورہ برائے شرکت در تولیت بالناسفہ جائز ہے پسرو پسر متولی سابق صحیح است کہ مسئلہ بنقطہ فی الوقت الی العہود السابق بین المسلمین۔ در کتب فقہ رد المحتار وغیرہ مصرح است در وصیت کہ برائے ولایت مطلقاً باطل است و برائے غیر ولایت زیلہ از ثلث باطل است مرد ازال وصیت در متروکہ مملوک موصی است و انہم انہ رضا مندی و رشہ صحیح میگردد کہ حق مملہ و ارثان متولی است و پس کہا ہو مصرح فی کتب الفقہ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ حررہ الفقیر عبد القادر عفی عنہ۔

ما ذکرہ جناب المجیب فلا شک اذیہ مصیب واللہ اعلم

عبدہ المذنب احمد رضا البریلوی عفی عنہ

بخدمت المصطفیٰ النبی الامی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم

فتویٰ در عمل ہر چند کہ پسرو پسر بوقت وجود پسر از ترک وصیت محروم الارث

است مگر شرکتش در وصیت تولیت درست است ہر گاہ متولی تولیت پردہ
شخص کردہ و پسر پسر را ہم شریک کردہ وصیت او نافذ خواہد بود موافق وصیت
نامہ مر قومیہ متولی تعلیل کردہ خواہد شد الشیء المقوض لاشئین لا یملکہ احدہما
کالواکیلین والوصیین والتاظرین کذا فی الاشیاء۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ الراحمی حضور ربیہ القوی ابوالحسنات محمد عبدالحی تجاوز الشہ عن ذنبہ الجلی الخفی۔

۵۹ مسئلہ۔ متولی اوقات کی تولیت

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں
کہ بزرگان دین تدریس اللہ تعالیٰ اسرارہم
اجمعین سے ایک بزرگ نے کہ اپنے آبائے کرام کے سجادہ نشین اور جائیداد وقفیہ گاہ
خانقاہ کے متولی تھے بنام اپنے صاحبزادہ حامد اور نبیرہ احمد بن محمد کے وصیت فرمائی کہ
بعد میرے متوفی تمام جائیداد و مصادف درگاہ خانقاہ اور جملہ امور متعلقہ ریاست درگاہی
میں شریک مساوی رہیں اور احمد بن محمد نبیرہ میرا با اتفاق اپنے علم مکرم کے تصرفات تولیت
عمل لائے۔ بعد انتقال بزرگ موصوف احمد و حامد دونوں نے اس وصیت کو قبول و معتبر
رکھا لیکن بعد چند روز کے حامد نے تنہا اپنی تولیت چاہی اور احمد کے ساتھ اتفاق
پسند نہ کیا انا سجا کہ احمد بن محمد کو حامد کے ساتھ اظہار سازعت منظور نہیں لہذا بنظر حفظ
حقوق و رعایت مصالح احمد بن محمد کا قصد اس جانب ہے کہ اپنی حیات میں تولیت
اپنی کلایا بعضاً بنام ایسے شخص راشد امین کے منتقل کرے کہ حامد کو استقلال بالمقرن
سے مانع آئے اور استخراج حقوق شرعیہ کو سکے کہ با یہ انتقال احمد کو جائز اور شرط اتفاق
کہ وصیت میں مذکور اس کو مانع اور اس فعل میں غرض موصی و حکم وصیت سے
عدول ہے یا نہیں۔ بینوا توجروا۔

الاجواب | متولی اوقات کا اپنی حیات و عالم صحت میں نقل تولیت کرنا اور دوسرے
کو بجائے اپنے نہ بطریق توکیل بلکہ علی وجہ الاستقلال قائم کر دینا صرف اس صورت میں
رہا کہ اس کے لئے تفویض عام و اختیار تام ثابت ہو ورنہ نہیں۔
تذریعاً لا بصار میں ہے :

ادامتولی اقامۃ غیرہ مقامہ فی حیاتیہ ان کان المتفویض لہ عاماصح والا لا۔

پس اگر احمد بن محمد کے لیے تفویض عام حاصل ہے تو بیشک اُسے نقل تولیت پہنچتا ہے اور جسے وہ اپنی جگہ متولی کر دے گا تمام تصرفات قوامت میں مثل اس کے نفس کے ہو جائیگا اور اُس پر بھی یہی واجب ہوگا کہ باتفاق عامہ تصرفات کرے کہ جب وقف واحد پر دو متول ہوں ان میں کسی کو تنہا تصرف کا اختیار نہیں ہوتا اور بیع و اجارہ و امثال ذلک جو تصرف ایک تنہا کرے گا دوسرے کی اجازت پر موقوف رہیں گے اگر اجازت نہ دے گا باطل ہو جائیگا اور یہ حکم ایک کے ساتھ مختص نہیں دو ہوں تو دو تین ہوں تو تین ہوں تو تین جس قدر ہوں ہر واحد استقلال بالتصرف سے شرعاً ممنوع اور اتفاق باہمی سب پر لازم تھی۔ والسئلہ مصرح بہ فی عامۃ المتون والشروح والفتاویٰ۔ و الفاضل خیر الدین الرمزی اکثر ایراد الہامی فتاواہ۔ وقال العلامة دین بن نجم مصری فی دکالۃ الاشیاء الشیء مفوض الی اثنين لا یملکہ احدهما کالوکیدین والنوصیین والناظرین الخ۔

پس بزرگ موصوف نے کہ احمد بن محمد پر اپنے وصیت نامہ میں عامہ کے ساتھ اتفاق شرط کیا ہے شرط جہت شرع سے خود لازم تھا اس شرط نے کسی امر نامہ کا ایجاب نہ کیا اور اسی طرح شرع مطر عامہ پر فرض کرتی ہے کہ باتفاق احمد کام کرے اور ان میں کوئی مستقل تولیت و منفرد تصرف نہ رہے کا ذکر نالیکن اس لزوم شرطی و وجوب شرعی سے وہ اختیار کہ محمد بن محمد کو تفویض عام سے حاصل ہوا ممتاز اہل نہیں ہو سکتا۔ فان الشیء لا یتضمن ابطال مالایا۔ ہم کہتے ہیں عامہ کو تولیت ثابت احمد کو نار وار کھتا۔ در اُس کے ساتھ اتفاق کو کہ شرط نہ ہی شرعاً فرض تھا پس نہ کرنا اور اُسے تحصیل حقوق شرعیہ سے مانع اُن کے کہ جانب سے تعدی ہے لاجرم کہیے گا احمد بلا جرم ہے اب ہم پوچھتے ہیں پھر عامہ کے ترک اتفاق سے احمد کی تولیت باطل ہو گئی لاجرم کہیے گا نہیں۔

ولقد قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا لا یعنی جان الا علی نفسه۔

وقال ربنا تبارک وتعالی ولا تزروا ذمۃ و نہما اخری۔

اب ہم دریافت کرتے ہیں تولیت مسلم مگر تفویض عام کہ احمد کے لیے ثابت تھی اس نا اتفاقی
 حامد سے زائل ہو گئی لاجرم کسے گاتھیں اور ہاں کیسے تو دلیل کہاں ومن اوئی شیعہ فعلیہ
 ابرہان پس جبکہ احمد بدستور متولی صحیح و ماذون عام ہے تو کیا وجہ ہے کہ وہ اس تصرف سے
 مجبور اور نقل تولیت سے ممنوع رکھا جاتا ہے مگر تعدی غیر بھی اسباب مجبر سے شمار کی جائے گی
 علمائین و شرع فتاویٰ میں جہاں مسئلہ نقل تولیت لکھتے ہیں تفویض عام کے سوا دوسری شرط ذکر نہیں
 کرتے پھر ہمیں اپنی جانب سے احداث قید کب رہا اگر یہ کیسے کہ متولی منقول الیہ حامد سے
 اتفاق نہ کرے گا اور شرط تولیت اتفاق ہے تو نقل صحیح نہ ہوگی تن اب بھی تو حامد و احمد متفق
 نہیں جب باوجود اس کے یہ دونوں بدستور متولی ہیں تو اگر ان دونوں میں ایک کے عوض شخص
 ثالث آجائے تو سوا شخص کے اور بھی کچھ بدلا اس کی تولیت کیونکہ صحیح نہ ہوگی ظاہر منشا اعتراض
 اعتراض یہ ہے کہ بزرگ موصوف نے جو ان دونوں کے نام وصیت تولیت کی اس نے انہیں
 دود کو پسند فرمایا اور اس کا مقصود یہی تھا کہ ازمنہ تصرفات انہیں دو کے ہاتھ رہیں تیسرا مداخلت
 نہ کرے جب باوجود بقائے صلاحیت ہر دو ایک کے عوض شخص ثالث قائم کیا جاتا ہے تو
 یہ غرض موصی کے خلاف اور حکم وصیت سے مترابی ہے قلنا موصی متبع شرع کو رعایت
 مصالح وقف رعایت وصیین سے بالضرورت اہم و اقدام ہوگی اور اس نے دود کے لیے
 وصیت کی مگر اس لیے کہ اشتراک آراء کو وقف کے لیے اصلح و النفع سمجھا اور ایک کی بجائے
 پر راضی نہ ہو۔

ادنی العقود الدریة مقصودہ اجتماع رائی شخصین فی تعاطی امور

الوقف و لیس رائی الواحد کرائی الاشئین ۔

اب کہ حامد احمد بن محمد کے ساتھ اتفاق نہیں کرتا موصی و مقصود وصیت کے خلاف اس
 کی طرف منسوب ہوگا نہ احمد کی جانب بلکہ احمد اس نقل تولیت سے تحصیل غرض اہم میں
 سائل ہے کہ خود بلحاظ مصالح عامہ حامد سے منازعت نہیں چاہتا لہذا ایسے شخص کو متولی
 کرتا ہے کہ اس غرض اہم کو متذکر و زائل اور حامد کو تصرف میں مستبد و مستقل نہ ہونے دے
 اور استخراج حقوق شرعیہ کر سکے یہ معنی عین تمثیت مقصود اعلیٰ و مرام اس نے ہے نہ اس

کے نافی و منافی کا لایعنی بالجملہ بر تقدیر ثبوت تفویض عام مامد کا اتفاق سے دست کش ہونا اختیارات احمد کا ازالہ نہیں کر سکتا اور صرف اس وجہ سے اصل سے عدم جواز نقل پر نقل و عقل سے کوئی دلیل قائم نہیں بلکہ دلیل اُس کے خلاف پر مطلق و الشراطم بمجیع الحقائق و علی الشر علی البنی الصدق الصادق سیدنا محمد افضل المخلوق و علی آلہ و صحبہ الذین جنہم خیرۃ السلام و خیرۃ البرائی۔

مسئلہ ۵۔ خلافت و امت باتیں | کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل ذیل ہیں۔

(۱) ایک مسلم جو نماز خلافت معمول بہت جلدی سے پڑھ لیتا تھا اُس کو زجر ایک اور مسلم نے کہا کیا تو نے نماز کو کوئی کھیل سمجھ رکھا ہے اس پر ایک دوسرے نے کہا اور کیا بظاہر اُس نے بھی زجر کہا اس کا کیا حکم ہے؟

(۲) کافر مرتد متبذع بد مذہب فاسق یا اس کو جس کا ان جیسا ہونا قاتل کے نزدیک مٹو ہو کوئی رشتہ مثل باپ دادا تانا بیٹا بھائی وغیرہ خود اپنا کہنا یا کسی اور مسلم کا کہنا حالانکہ اُن کو کافر مرتد وغیرہ جیسے ہیں ویسا ہی مانے یہ کیسا ہے یا ایسے لوگوں کو ابتداً اسلام کہنا یا اُن سے ختمہ پیشانی پیش آنا ہنسنا بولنا ایسی دوستی رکھنا جیسے دنیا دار ہنسنے بولنے کے لیے رکھتے ہیں اور اسی سلسلہ میں انہیں ستمنا کثرت روا نہ کرنا یا ان کی ایسی تعظیم کرنا کہ وہ انہیں تو کھڑے ہو گئے یا تحریراً تقریراً انہیں عنایت فرمایا کہ فرمایا مشفق بہر بان یا جناب صاحب لکھنا یا اسی طرح کے اور برتاؤ اُن سے برتنا جیسے آج کل کثرت سے شائع ہیں خصوصاً ایسوں میں کے دنیاوی ہائزہ لوگوں سے اگرچہ مذہبی نقطہ نظر سے انہیں ان کے لائق قبیح ہی سمجھیں جائز ہیں یا ناجائز تو کس درجہ کے اور اگر یہ باتیں کسی دینی یا دنیاوی جائز غرض کے حصول کے لیے کریں تو کیا حکم ہے۔ خلاصہ کلام یہ کہ ایسے لوگوں سے ایسا برتاؤ جس سے وہ خوش ہوں یا اُس میں اپنی تعظیم جائیں اگرچہ فاعل کی نیت اُس تعظیم یا خوشی کرنے ہو یا نہ ہو کہاں تک اُس حد تک نہیں پہنچتا کہ فاعل پر بھی خود ان کی طرح حکم کفر یا بدعت وغیرہ کا عائد ہو۔

(۳) بعض لوگ لاحول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم پورا نہیں پڑھتے بلکہ عند الجاہلوت جب

پڑھتے ہیں صرف لاجول ولاقوة پر بے وجہ اقتصار کرتے ہیں یہ اگرچہ سخت قبیح و شنیع ہے مگر اس میں کفر کسی طرح کا بھی نہیں یا کیا اس پورے جملہ کا علم صرف جہانوں میں داخل نفی مقرر کرتا کہتا کیسا ہے۔

(۴) نصاریٰ وغیرہ کی کچھ لہجوں اور ان احکام آج کل کے زمانہ والوں کو عدالت یا عادل کہنا اگرچہ سخت حرام ہے اور فقہانے عالم کفر تک فرمایا اس سے احتراز ضرور ہے مگر دریافت طلب یہ امر ہے کہ یہ حکم کفر مسئلہ مفتی یہاں ہے کہ ایسے استعمال کرنے والے کافر ہو جائیں اور اگر ہے تو کیا قطعی کفران پر عائد ہے اور قطعی بھی ایسا کہ جو دوسرا نہیں کافر نہ سمجھے اس کے بھی ایمان میں خلل آجائے۔

(۵) کاتب جو اجرت پر کتابت کرتے اور اس کتابت میں امر فلاح دین ہو اور اجرت پر چھاپنے شائع کرنے والے اس کو شائع کریں یا کوئی شخص بے اجرت محض مروت سے ایسا کرے تو اس کا کیا حکم ہے یا کوئی شخص صفائی خط کے لیے کوئی قطعہ وغیرہ لکھے اس میں ایسے کلمات بھی نقل کر جائے یا ان سب صودہ میں زبان سے پڑھے تو کیا حکم ہے؟ بینوا تو جروا۔

الاجواب (۱) اور کیا کچھ کہنے والے پر بھی الزام نہیں جبکہ اسے اس سارق نماز پر زجر مقصود ہو۔

(۲) ان لوگوں کو بے ضرورت و مجبوری ابتداء اسلام حرام اور بلا وجہ شرعی ان منی لعلت اور ظاہری ملاطفت بھی حرام قرآن عظیم میں قعود معصم سے نہی صریح موجود اور حدیث میں ان سے بھندہ پیشانی ملنے پر قلب سے ندرایان نکل جانے کی وعید افعال تعظیمی مثل قیام اور سخت تر ہیں یہیں کلمات مدح حدیث میں ہے۔

اذا مدح الفاسق غضب الرب واهتزله عرش الرحمن۔

دوسری حدیث میں ہے :

لا تقولوا للمنافق یا سید قانہ ان ینک سیدکم فقد اسخطکم ربکم عزوجل۔

بالی دنیوی مراسم جن میں تعظیم و اختلاط نہ ہو ان میں فاسق کا حکم آسان ہے مصالح دینیہ

پر نظر کی جائے گی اور مرتد و مبتدع سے بالکل ممانعت اور ضروریات شرعیہ ہر جگہ مستثنیٰ۔

فان الضرورات تبیح المحظورات۔

رشتہ بتانے میں مطلقاً حرج نہیں جیسے عمر بن الخطابؓ، علی بن ابی طالبؓ۔
مع ان الخطاب وایا طالب لم یسلمہا۔

’ن کے ساتھ برتاؤ قولاً فعلاً ممنوع ہے بے ضرورت اس کا مرتکب عاصی ہے اُن کا مثل نہیں جب تک اُن کے کفر و بدعت و فسق کو اچھایا جائز نہ جائے۔

(۳) عند الحاجة صرف لاحول یا لا حول ولا قوۃ پر اقتصار تبیح ہے کفر سے کوئی حد نہ نہیں کہ اپنے حول و قوۃ کی نفی کے لیے ہے علم صرف لاحول کننا حرج نہیں رکھنا۔

(۴) عدالت بطور علم رائج ہے معنی و معنی مقصور و نہیں ہوتے لہذا تکفیر ناممکن البتہ عادل کہنا ضرور ہے۔ کلمہ کفر ہے مگر محض براہِ خوشامد ہوتا ہے لہذا تجدید اسلام و نکاح کافی ہاں خلافت ما انزل کو اعتقادِ عادل جائز تر قطعی و ای کفر ہے کہ من شک فی کفرہ فقد کفر۔

(۵) القلم احد اللسانیں جو زبان سے کہنے پر احکام ہیں وہی قلم پر اور ایسی اجرت حرام اُس کی اشاعت حرام اور ایسی مروت فی النار ہاں جب اعتقاد نہ ہو تو کفر نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۵۸۔ داستان امیر حمزہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ داستان امیر حمزہ میں جو عمرو عیار کا ذکر ہے یہ عمرو کرن ہیں اور ان کی نسبت اُس لفظ کا اطلاق کیسا ہے۔ بیٹو! توجروا۔

الجواب

سیدنا عمرو بن امیہ غمری رضی اللہ تعالیٰ عنہ اجلہ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے ہیں نبیؐ سے نبیؐ سے جب داستان حضرت امیر حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

گڑھا اس میں جہاں صد ہا کا ناشائستہ و اطوارنا بالستہ مثلاً نگار و ختر نوشیرواں پر فریفتہ ہو کر راتوں کو اس کے محل پر کندہ ڈال کر جانا اور معاذ اللہ صحبتیں گرم رکھنا تم مکرم حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اسد اللہ و اسد رسولہ صیدنا حمزہ بن عبد المطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی طرف نسبت کیے یو ہیں ہزار ہا شہدین اور مسخر گ کے یہود و عتبن ان صحابی جلیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جانب منسوب کر دیے اور انہیں معاذ اللہ عیار زود و اطوار کے لقب دے کر بحیلہ داستان جاہل بیچارے تیرائی بنائے یہ اس مروک کی ناپاک بیا کی اور بیا ک ناپاک اور خدا و رسول پر سخت جرات تھی مسلمانوں کو ان شیطانی قصوں خصوصاً ان ناپاک لفظوں سے احتراز لازم ہے۔

تصدیق بدایوں۔ لثمد و الرحیم ما احسن من ناطق بالحق مصیب والعلم اللہ حرره المفتقر الی اللہ المدعو بعید المقدر عفی عنہ۔

۵۹ مسئلہ۔ اخبار اور شہادت شرعیہ

مولانا المعظم والمکرم والمحرّم وامت برکاتہم العالیہ پس از آداب تسلیمات معروض۔ اخبار محض جو شہادت میں نامقبول ہے۔ اس کے معنی اردو میں کیا ہیں اور شہادت شرعیہ کسے کہتے ہیں۔ بیسوا تو جروا۔

الجواب

کسی بات کی خبر ان لفظوں سے دینی جو کسی ایسے لفظ سے خالی ہوں جس کا ہونا شریعت مطہرہ نے اس معاملہ کی شہادت میں ضروری رکھا ہے اخبار محض ہے مثلاً یہ کہنا کہ فلاں جگہ چاند ہوا یا آج چاند لوگوں نے دیکھا اخبار محض ہے کہ رمضان مبارک میں بھی معتبر نہیں اور عیدین میں بے لفظ شہد یہ کہنا بھی کہ میں نے چاند دیکھا اخبار محض ہے ہر اس میں جتنی شرطیں شریعت نے اس پر صحت شہادت کے لیے رکھی ہیں جو شہادت ان کی جامعہ ہو شرعیہ ہے مثلاً ذاتا میں تین ثقہ عادل مردوں کی شہادت شہادت شرعیہ نہیں ہلال عیدین میں ایک ثقہ عادل کی شہادت شرعیہ نہیں، رمضان مبارک میں دس بیس

ہنود وہابیہ روانقض پنجریہ قادیانیہ و امثالہم کا ہزار حلقوں کے ساتھ شہادت دینا کہ
آج ہم نے اس مہینہ کا ہلال دیکھا شہادت شرعیہ تھیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۰۰۰ شہد کہتا

شہادت کی دو صورتیں جن میں بلفظ اشد شہادت دینا ضرور ہے، تو کیا خاص یہی لفظ
ہو یا اس کا صرف اُردو و فارسی وغیرہ کا ترجمہ بھی ہو سکتا ہے جیسے میں شہادت دیتا ہوں یا گواہی
دیتا ہوں وغیرہ وغیرہ۔

الجواب

ترجمہ بھی کافی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۰۰۱ روزے میں جماع پر قصاص یا کفارہ

روزہ دار سے مجبوراً اکراہ شرعی کر کے کسی نے جماع کیا یا کرایا تو روزہ صرف تفسا کرے یا مع کفارہ
یا کیا؟ بینوا توجروا۔

الجواب

صرف قصا ہے۔ اقول اور یہاں اکراہ شرعی کے صرف دو معنی نہیں کہ تا کہ قادر کی طرف
سے مثلاً قتل یا قطع وغیرہ کی وجہ و تخلیف ہو جس کا ذکر کتاب الاکراہ میں ہے بلکہ مجربے اختیاری
بھی سقط کفارہ ہے اُس کی صورت عورت میں تو ظاہر کہ وہ کمزور ہے پکڑ کر زبردستی علاج کر
دیا مرد میں اس کی شکل یہ ہے کہ مریض ہے جنبش کی طاقت نہیں قرب زن سے اس کے
آلہ کو انتشار ہوا کہ وہ امر طبعی ہے اس کے دفع پر ہر انسان قادر نہیں عورت کو منع کرتا رہا
و نہ مانی یہ دفع پر قادر نہ تھا اُس نے زبردستی داخل کر لیا۔ اس صورت میں بھی مرد پر مرت قصا ہے۔

یدل علیہ قول الفتح مستند لا علی وجوب الکفارة ذلك امارۃ

الاختیار فاعلم ان لا کفارة لولا اختیار۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔



مسئلہ ۶۳ روزے میں کان کے ذریعے پانی ڈالنا

کانوں میں پانی چلا جانا یا خود اس کا ڈال لینا جو ناقص صوم نہیں ہے کیا یہی حکم ہے اگرچہ دماغ تک پانی پہنچ جائے یا اب کچھ اور۔ یحییٰ و اتوجروا۔

الجواب

پانی اگر خود چلا جائے اگرچہ دماغ تک بلا اتفاق روزہ نہ جائے گا اور اگر یہ ڈالے اور کان کے اندر جوت تک پہنچائے تو اختلاف تصریح ہے اور فقیر کے نزدیک راجح افطار۔
روانہ نام میں ہدایہ نمبین و محیط و دار الجیمہ سے عدم القطر اور غائبہ و بزازیرہ فتح و برہنہ کنطراک ترجیح نقل کی اس پر شافعی ہے۔
اقول: معلوم ان تصحیح قاضی خان مقدم لانہ فقیہ النفس علی مافی دلیل القطر من القو
الاتری ان من غیب حشفة فی دبرہ اوھی فرجہا فطر مع عدم صلاح البدن فی ذلک۔ واللہ
تعالیٰ اعلم۔

کتبہ عبدہ المتنب احمد رضا عفی عنہ
بمحمد المصطفیٰ اصلى اللہ تعالیٰ علیہ وسلم



marfat.com

Marfat.com